

عقیدہ ظہورِ مہدی

احادیث کی روشنی میں

تالیف
حضرت اکرمی نظام الدین شاہزی شہید



مکتبہ نبی شاہزی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عقیدہ
ظہور مہدی
اسانیت کی روشنی میں

پیش نظر کتاب والد صاحب حضرت ڈاکٹر مفتی نظام الدین شامزی شہیدؒ نے اب سے کو
چھبیس سال قبل ۱۴۰۲ھ میں تحریر فرمائی تھی، کتاب لکھنے کا باعث کیا تھا؟ حضرت والد صاحبؒ نے اس
بارے میں تفصیل سے کتاب کی ابتدا میں تحریر فرمادیا ہے، اس کتاب کو عوام اور علماء دونوں میں
قبولیت حاصل ہوئی، موضوع اور مواد کے لحاظ سے یہ اردو کی اولین کتابوں میں سے ہے، چنانچہ اس
کتاب کے متعلق جس (ر) مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ لکھتے ہیں:

”قابلا ان کی سب سے پہلی کتاب مہدی منتظر کے بارے میں تھی
جس میں انہوں نے ان تمام احادیث کی تحقیق کی تھی جن میں امام مہدی کی
تشریف آوری کی خبر دی گئی ہے، اس موضوع پر اب تک جتنی کتابیں یا مقالے
میری نظر سے گزرے ہیں، ان کی یہ تالیف ان سب کے مقابلے میں کہیں زیادہ
محققانہ اور مفصل تھی اور میں نے اس سے بڑا استفادہ کیا۔“

اس کتاب کے بیسیوں ایڈیشن آپؒ کی زندگی میں شائع ہوئے، آپؒ کی شہادت کے بعد
کتاب از سر نو کمپیوٹر کتابت کرا کے شائع کی جا رہی ہے، ہمارا ارادہ ہے کہ مفتی صاحبؒ کی تمام علمی او
فکری کاوشوں کو بتدریج منتظر عام پر لاتے رہیں، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری ان کوششوں کو قبول فرمائیں
اور دین کو غلبہ اور سر بلندی عطا فرمائیں، آمین بحرمۃ سید المرسلین۔

تقی الدین شامزی

جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

سنِ طبع
۱۴۲۸
2007

مکتبہ شامزی

نزد جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
0300-9235105

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضمون
5	☆ گذارشات
7	☆ الامام المہدی
7	☆ حضرت امام مہدی کا نام اور نسب اور ان کا علیہ شریف
8	☆ آپ کے ظہور سے قبل سفیانی کا خروج شاہ روم اور مسلمانوں میں جنگ اور قسطنطنیہ کا فتح ہونا
9	☆ امام مہدی کی تلاش اور ان سے بیعت کرنا
10	☆ خراسانی سردار کا امام مہدی کی اعانت کے فوج روانہ کرنا اور سفیانی لشکر کو ہلاک و تباہ کرنا
11	☆ مقابلہ کے لئے اجتماع اور امام مہدی کے ساتھ خوزینہ جنگ اور آخر میں امام مہدی کی فتح یمن
12	☆ ستر ہزار فوج کے ساتھ امام مہدی کی فتح قسطنطنیہ کے لئے روانگی اور ایک نعرہ بکیر سے شہر کا فتح ہو جانا
13	☆ امام مہدی کا دجال کی تحقیق کے لئے ایک مختصر دستے کا روانہ فرمانا اور ان کی افضلیت کا حال
14	☆ حضرت عیسیٰ کا اترنا اور اس وقت کی نماز امام مہدی کی امامت میں ادا کرنا
14	☆ امام مہدی کے عہد خلافت کی خوشحالی، اس کی مدت اور ان کی وفات

بِسْمِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

گزارشات

۱۔

آئندہ اوراق میں جو مضمون آپ کے سامنے پیش کیا جا رہا ہے، اس کا تعلق عقیدہ ظہور مہدی سے ہے۔ اس مضمون میں، میں نے یہ کوشش کی ہے کہ صحیح احادیث، محدثین اور متکلمین کے اقوال کی روشنی میں امت کا چودہ سو سالہ پرانا عقیدہ جس کا تعلق امام مہدی کے ظہور سے ہے پیش کروں۔ اور اس مسئلے کے متعلق حتی الامکان جتنا بھی منتشر مواد ہے، اس کو جمع کر دوں، اپنی اس کوشش میں میں کہاں تک کامیاب رہا اس کا فیصلہ تو پڑھنے والے کریں گے۔ میں نے اپنے طور پر پوری کوشش کی ہے کہ اس مسئلے کا کوئی بھی پہلو تشنہ نہ رہے۔

۲۔

اس مضمون کا شان و رود کچھ یوں ہے کہ جنوری ۱۹۸۱ء کے "اردو ڈائجسٹ" میں اختر کاٹھیری صاحب کا ایک مضمون آیا تھا جس کے متعلق اس وقت جامعہ فاروقیہ کے دارالافتاء میں متعدد سوالات آئے جن کے مختصر جوابات دیئے گئے۔ لیکن اپنے طور پر اس مسئلے کی تحقیق صحیح احادیث کی روشنی میں شروع کی کہ اس مسئلے کی پوری حقیقت واضح ہو جائے۔

چنانچہ متعدد احادیث جن کی صحت پر محدثین کا اتفاق ہے، مل گئیں جن کو میں نے ایک مضمون کی شکل میں جمع کرنا شروع کیا، کچھ کام کرنے کے بعد مضمون

صفحہ نمبر	مضمون
17	☆ علم اصول حدیث کی بعض اصطلاحیں
	☆ باب اول
22	☆ عقیدہ ظہور مہدی احادیث کی روشنی میں
	☆ الباب الثالث
78	☆ عقیدہ ظہور مہدی محدثین کی نظر میں
79	☆ امام ترمذی
80	☆ امام ابو داؤد
81	☆ امام ابن ماجہ
82	☆ امام عبد الرزاق بن ہمام بن نافع
83	☆ الامام الحافظ ابو عبد اللہ الحاکم انیسابوری
84	☆ امام سیوطی
85	☆ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الحنفی
	☆ الباب الثالث
107	☆ عقیدہ ظہور مہدی متکلمین کی نظر میں
	☆ الباب الرابع
115	☆ منکرین ظہور مہدی کے دلائل پر تبصرہ
115	☆ ابن خلدون کا تعارف
116	☆ نام و نسب
133	☆ جناب اختر کاٹھیری کا ایک منفرد احوال

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الامام المہدیؑ

حضرت امام مہدی سے متعلق احادیث مطالعہ فرمانے سے
قبل ان کا مختصر تذکرہ ضروری معلوم ہوتا ہے۔

شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

حضرت امام مہدی کا نام اور نسب اور ان کا حلیہ شریف

حضرت امام مہدی سید اور اولاد فاطمہ زہراؑ میں سے ہیں اور آپ کا قد و قامت
قدرے دراز، بدن چست، رنگ کھلا ہوا اور چہرہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے
سے مشابہ ہوگا۔ نیز آپ کے اخلاق پیغمبر خدا ﷺ سے پوری مشابہت رکھتے ہوں گے۔
آپ کا اسم شریف محمد والد کا نام عبد اللہ، والدہ صاحبہ کا نام آمنہ ہوگا۔ زبان میں قدرے
لکنت ہوگی، جس کی وجہ سے تشکّل ہو کر کبھی کبھی ران پر ہاتھ ماریں گے۔

آپ کا علم لدنی (خداداد) ہوگا، سید برزنجی اپنے رسالہ الاشاعت میں تحریر
کرتے ہیں کہ تلاش کے باوجود مجھ کو آپ کی والدہ کا نام روایات میں کہیں نہیں ملا۔

۱۔ یہ مضمون بالفظ مولانا محمد بدر عالم صاحب کی کتاب ترجمان السنۃ جلد نمبر ۳ ص ۳۷۳ سے ماخوذ ہے۔

کی ایک قسط قوی لائسنس ہی میں اشاعت کیلئے بھیجی گئی لیکن شائع نہیں
ہو سکی۔ اس کے بعد کچھ مہربان دوستوں کی طرف سے ایسے واقعات پیش آئے
جن کی وجہ سے مضمون کی تکمیل کا ارادہ بھی ملتا ہی کر دیا گیا۔ اب اللہ تعالیٰ نے
اپنے فضل و کرم سے اس کی تکمیل کی توفیق بخشی۔ والحمد للہ علی ذالک
۳۔ زیر نظر مضمون میں زبان و بیان کی بہت سی غلطیاں آپ کی نظر سے گذریں گی،
لیکن امید ہے کہ آپ اس قسم کی غلطیوں سے درگزر اور صرف نظر کریں گے،
کیوں کہ میری مادری زبان اردو نہیں ہے۔

الفاظ کے چپوں میں الجھتے نہیں داتا
غواص کو مطلوب ہے صدف سے کہ گہر سے

والسلام

نظام الدین شامزی

آپ کے ظہور سے قبل سفیانی کا خروج شاہ روم اور مسلمانوں میں جنگ اور قسطنطنیہ کا فتح ہونا

آپ کے ظہور سے قبل ملک عرب اور شام میں ابوسفیان لہکی اولاد میں سے ایک شخص پیدا ہوگا جو سادات کو قتل کرے گا۔ اس کا حکم ملک شام و مصر کے اطراف میں چلے گا، اس درمیان میں بادشاہ روم کی عیسائیوں کے ایک فرقہ سے جنگ اور دوسرے فرقہ سے صلح ہوگی، لڑنے والا فریق قسطنطنیہ پر قبضہ کرے گا۔ بادشاہ روم دار الخلافہ کو چھوڑ کر ملک شام میں پہنچ جائے گا اور عیسائیوں کے دوسرے فریق کی اعانت سے اسلامی فوج ایک خونریز جنگ کے بعد فریق مخالف پر فتح پائے گی۔

دشمن کی شکست کے بعد موافق فریق میں سے ایک شخص نعرہ لگائے گا کہ صلیب غالب ہوگئی اور اس کے نام سے یہ فتح ہوئی، یہ سن کر اسلامی لشکر میں سے ایک شخص اس سے مار پیٹ کرے گا، اور کہے گا کہ نہیں دین اسلام غالب ہوا اور اس کی وجہ سے یہ فتح نصیب ہوئی، یہ دونوں اپنی اپنی قوم کو مدد کیلئے پکاریں گے، جس کی وجہ سے فوج میں خانہ

۱۔ حسب بیان سید برزنجی خالد بن یزید بن ابی سفیان کی نسل سے ہوگا۔ امام قرطبی نے اپنے تذکرہ میں اس کا نام مردہ تحریر فرمایا ہے۔ سید برزنجی نے اپنے رسالہ الاشارات میں اس کا علیہ اور اس کے دور کی پوری تاریخ تحریر فرمائی ہے مگر اس کا اکثر حصہ موقوف روایات سے ماخوذ ہے۔ اس لئے ہم نے شاہ صاحب کے رسالہ سے اس کا مختصر تذکرہ نقل کیا ہے۔ امام قرطبی نے بھی امام مہدی کے دور کی پوری تاریخ نقل فرمائی ہے۔ تذکرہ قرطبی کو اس وقت دستیاب نہیں، مگر اس کا مختصر ملاحظہ امام شعرانی عام طور پر ملتا ہے۔ قابل ملاحظہ ہے، سید برزنجی کے رسالہ میں امام مہدی کے زمانہ کی مطلق اور مرتب تاریخ کے علاوہ اس باب کی مختصر حدیثوں میں پنج تعلیق کی پوری کوشش کی گئی ہے۔ لیکن چونکہ اس باب کی اکثر روایات ضعیف ہیں، اس لئے ہم نے ان کی تعلیق نقل کرنے کی جہاں اہمیت محسوس نہیں کی۔

جنگی شروع ہو جائے گی۔

بادشاہ اسلام شہید ہو جائے گا، عیسائی ملک شام پر قبضہ کر لیں گے اور آپس میں ان دونوں عیسائی قوموں کی صلح ہو جائے گی، باقی مسلمان مدینہ منورہ چلے آئیں گے، عیسائیوں کی حکومت خیر (جو مدینہ منورہ سے قریب) تک پھیل جائے گی اس وقت مسلمان اس فکر میں ہوں گے، کہ امام مہدی کو تلاش کرنا چاہئے تاکہ ان کے ذریعے سے یہ مصیبتیں دور ہوں اور دشمن کے پنجہ سے نجات مل جائے۔

امام مہدی کی تلاش اور ان سے بیعت کرنا

امام مہدی اس وقت مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہوں گے مگر اس ڈر سے کہ مبادا لوگ مجھ جیسے ضعیف کو اس عظیم الشان کام کی انجام دہی کی تکلیف دیں، مکہ معظمہ چلے جائیں گے۔ اس زمانہ کے اولیاء کرام اور ابدال عظام آپ کو تلاش کریں گے، بعض آدمی مہدی ہونے کے جھوٹے دعوے بھی کریں گے، حضرت مہدی رکن اور مقام ابراہیم کے درمیان خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہوں گے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت آپ کو پہچان لے گی۔ اور آپ کو مجبور کر کے آپ سے بیعت کر لے گی۔

اس واقعہ کی علامت یہ ہے کہ اس سے قبل گزشتہ ماہ رمضان میں چاند اور سورج کو گرہن لگ چکے گا، اور بیعت کے وقت آسمان سے یہ آواز آئے گی: "هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمَهْدِي فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا" اس آواز کو اس جگہ کے تمام عام و خاص سن لیں گے، بیعت کے وقت آپ کی عمر چالیس سال ہوگی۔ خلافت کے مشہور ہونے پر مدینہ کی فوجیں آپ کے پاس مکہ معظمہ چلی آئیں گی، تمام عراق اور یمن کے اولیاء کرام و ابدال

عظام آپ کی محبت میں اور ملک عرب کے تمام لوگ آپ کے لشکر میں داخل ہو جائیں گے اور اس خزانہ کو جو کعبہ میں مدفون یا (جس کو رتاج الکعبہ) کہتے ہیں نکال کر مسلمانوں پر تقسیم فرمائیں گے۔

خراسانی سردار کا امام مہدی کی اعانت کے لئے فوج روانہ کرنا اور سفیانی لشکر کو ہلاک و تباہ کرنا

جب یہ خبر اسلامی دنیا میں پھیلے گی تو خراسان کا ایک شخص ایک بہت بڑی فوج لے کر آپ کی مدد کے لئے روانہ ہوگا جو راستہ میں بہت سے عیسائیوں اور بد دینوں کا صفایا کر دے گا۔ اس لشکر کے مقدمہ الحش کی کمان منصور نامی ایک شخص کے ہاتھ میں ہوگی۔ وہ سفیانی (جس کا ذکر اوپر گزر چکا ہے) اہل بیت کا دشمن ہوگا، اس کی انھیال قوم بنو کلب ہوگی۔ حضرت امام مہدی کے مقابلے کے واسطے اپنی فوج بھیجے گا۔

جب یہ فوج مکہ و مدینہ کے درمیان ایک میدان میں پہاڑ کے دامن میں مقیم ہوگی، تو اسی جگہ اس فوج کے نیک و بد سب کے سب دھنس جائیں گے اور قیامت کے دن ہر ایک کا حشر اس کے عقیدے اور عمل کے مطابق ہوگا۔ ان میں سے صرف دو آدمی بچیں گے، ایک حضرت امام مہدی کو اس واقعہ کی اطلاع دے گا، اور دوسرا سفیانی کو۔ عرب کی فوجوں کے اجتماع کا حال بن کر عیسائی بھی چاروں طرف سے فوجوں کو جمع کرنے کی کوشش میں لگ جائیں گے اور اپنے اور روم کے ممالک سے فوج کثیر لے کر امام مہدی کے مقابلے کے لئے شام میں جمع ہو جائیں گے۔

مقابلہ کیلئے اجتماع اور امام مہدی کے ساتھ خونریز جنگ اور آخر میں امام مہدی کی فتح مبین

ان کی فوج کے اس وقت ستر جھنڈے ہوں گے اور ہر جھنڈے کے نیچے بارہ بارہ ہزار سپاہ ہوگی، جس کی تعداد (۸۴۰۰۰۰) ہوگی۔ حضرت امام مہدی مکہ مکرمہ سے روانہ ہو کر مدینہ منورہ پہنچیں گے اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کی زیارت سے مشرف ہو کر شام کی جانب روانہ ہوں گے۔ دمشق کے پاس آ کر عیسائیوں کی فوج سے مقابلہ ہوگا۔

اس وقت امام مہدی کی فوج کے تین گروہ ہو جائیں گے، ایک گروہ نصاریٰ کے خوف سے بھاگ جائے گا، خداوند کریم ان کی توبہ ہرگز قبول نہ فرمائے گا۔ باقی فوج میں سے کچھ تو شہید ہو کر بدر اور احد کے شہداء کے مراتب کو پہنچیں گے اور کچھ جو فقیہ ایزدی فتیاب ہو کر ہمیشہ کے لئے گمراہی اور انجام بد سے چھٹکارا پائیں گے۔ حضرت امام مہدی دوسرے روز پھر نصاریٰ کے مقابلے کیلئے نکلیں گے، اس روز مسلمانوں کی ایک جماعت یہ عہد کر کے نکلیے گی: ”یا میدان جنگ فتح کریں گے یا مرجائیں گے۔“ یہ جماعت سب کی سب شہید ہو جائے گی۔

حضرت امام مہدی باقی ماندہ قلیل جماعت کے ساتھ لشکر میں واپس آئیں گے، دوسرے دن پھر ایک بڑی جماعت یہ عہد کرے گی کہ فتح کے بغیر میدان جنگ سے واپس نہیں آئیں گے، یا پھر مرجائیں گے۔ اور حضرت امام مہدی کے ہمراہ بڑی بہادری

کے ساتھ جنگ کریں گے، اور آخر میں یہ بھی جام شہادت نوش کریں گے۔ شام کے وقت امام مہدی قزوئی سی جماعت کے ساتھ واپس اپنی قیام گاہ پر واپس تشریف لے آئیں گے۔ چوتھے روز حضرت امام مہدی رسد گاہ کی محافظ جماعت کو لے کر دشمن سے پھر نبرد آزما ہوں گے۔ یہ جماعت تعداد میں بہت کم ہوگی مگر خداوند کریم ان کو فتح مبین عطا فرمائے گا، عیسائی اس قدر قتل ہوں گے کہ باقیوں کے دماغ سے حکومت کی بوکلل جائے گی اور بے سرو سامان ہو کر نہایت ذلت و رسوائی کے ساتھ بھاگ جائیں گے۔

مسلمان ان کا تعاقب کر کے بہتوں کو جہنم رسید کر دیں گے، اس کے بعد امام مہدی بے انتہا انعام و اکرام اس میدان کے جانبازوں پر تقسیم فرمائیں گے مگر اس مال سے کسی کو خوشی حاصل نہ ہوگی، کیونکہ اس جنگ کی بدولت بہت سے خاندان و قبیلے ایسے ہوں گے جس میں فیصد صرف ایک آدمی ہی بچا ہوگا۔ اس کے بعد امام مہدی بلا واسلام کے نظم و نسق اور فرائض اور حقوق العباد کی انجام دہی میں مصروف ہوں گے۔ چاروں طرف اپنی فوجیں پھیلا دیں گے اور ان مہمات سے فارغ ہو کر فتح قسطنطنیہ کے لئے روانہ ہو جائیں گے۔

ستر ہزار فوج کے ساتھ امام مہدی کی فتح قسطنطنیہ کیلئے روانگی اور ایک نعرہ تکبیر سے شہر کا فتح ہو جانا

بحیرہ روم کے کنارہ پر پہنچ کر قبیلہ بنو اسحاق کے ستر ہزار بہادروں کو کشتیوں پر سوار کر کے اس شہر کی خلاصی کیلئے جس کو آج کل استنبول کہتے ہیں، مقرر فرمائیں گے۔

جب یہ فیصل شہر کے قریب پہنچ کر نعرہ تکبیر بلند کریں گے تو اس کی فیصل خدا کے نام کی برکت سے یکا یک گر جائے گی، مسلمان ہلا کر کے شہر میں داخل ہو جائیں گے۔ شور و شوق کو ختم کر کے ملک کا انتظام نہایت عدل و انصاف کے ساتھ کریں گے۔ ابتدائی بیعت سے اس وقت تک چھ سات سال کا عرصہ گزرے گا، امام مہدی ملک کے بندوبست ہی میں مصروف ہوں گے کہ افواہ اڑے گی کہ دجال نکل آیا۔

امام مہدی کا دجال کی تحقیق کے لئے ایک مختصر دستے کا روانہ فرمانا اور ان کی افضلیت کا حال

اس خبر کے سنتے ہی حضرت امام مہدی ملک شام کی طرف واپس ہوں گے اور اس خبر کی تحقیق کیلئے پانچ یا نو سوارجن کے حق میں حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ: ”میں ان کے ماں باپ، قبائل کے نام اور ان کے گھوڑوں کا رنگ جانتا ہوں اور اس زمانے کے روئے زمین کے آدمیوں سے بہتر ہوں گے۔“ لشکر کے آگے بطور طلیحہ روانہ ہو کر معلوم کریں گے کہ یہ افواہ غلط ہے۔ پس امام مہدی عجلت کو چھوڑ کر ملک کی خبر گیری کی غرض سے آہستگی اختیار فرمائیں گے۔

اس میں کچھ عرصہ نہ گزرے گا کہ دجال ظاہر ہو جائے گا اور قبل اس کے کہ وہ دمشق پہنچے حضرت امام مہدی دمشق آچکے ہوں گے اور جنگ کی پوری تیاری و ترتیب فوج کر چکے ہوں گے اور اسباب حرب و ضرب تقسیم کرتے ہوں گے کہ مؤذن عصر کی اذان دے گا، لوگ نماز کے لئے تیاری میں مصروف ہوں گے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دو

فرشتوں کے کاندھوں پر بکیہ لگائے ہوئے آسمان سے دمشق کی جامع مسجد کے مشرقی منارہ پر جلوہ افروز ہو کر آوازیں دیں گے کہ سیر می لاؤ، سیر می حاضر کر دی جائے گی۔

حضرت عیسیٰ کا اترنا اور اس وقت کی نماز امام مہدی کی امامت میں ادا کرنا

آپ اس سیر می کے ذریعہ سے نازل ہو کر امام مہدی سے ملاقات فرمائیں گے، امام مہدی نہایت تواضع و خوش خلقی سے آپ کے ساتھ پیش آئیں گے اور فرمائیں گے کہ: یا نبی اللہ! امامت کیجئے۔ حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) ارشاد فرمائیں گے کہ: امامت تم ہی کرو کیونکہ تمہارے بعض بعض کیلئے امام ہیں اور یہ عزت اسی امت کو خدا نے دی ہے۔

پس امام مہدی نماز پڑھائیں گے اور حضرت عیسیٰ اقتداء کریں گے، نماز سے فارغ ہو کر امام مہدی پھر حضرت عیسیٰ سے کہیں گے کہ: یا نبی اللہ! اب لشکر کا انتظام آپ کے سپرد ہے، جس طرح چاہیں انجام دیں۔ وہ فرمائیں گے: نہیں یہ کام بدستور آپ کے تحت رہے گا، میں تو صرف قتل و جال کے واسطے آیا ہوں، جس کا میرے ہی ہاتھ سے مارا جانا مقدر ہے۔

امام مہدی کے عہد خلافت کی خوشحالی، اس کی مدت اور ان کی وفات

تمام زمین امام مہدی کے عدل و انصاف سے (بھر جائے گی) منور اور روشن ہو جائے گی، قلم و انصاف کی بچ کئی ہوگی، تمام لوگ عبادت و اطاعتِ الہی میں سرگرمی

سے مشغول ہوں گے آپ کی خلافت کی میعاد سات یا آٹھ یا نو سال ہوگی۔ واضح رہے کہ سات سال عیسائیوں کے فتنے اور ملک کے انتظام میں آٹھواں سال دجال کے ساتھ جنگ و جدال میں اور نوواں سال حضرت عیسیٰ کی معیت میں گزرے گا۔ اس حساب سے آپ کی عمر ۳۹ سال کی ہوگی، بعد ازاں امام مہدی کی وفات ہو جائے گی۔ حضرت عیسیٰ آپ کے جنازہ کی نماز پڑھا کر دفن فرمائیں گے، اس کے بعد تمام چھوٹے اور بڑے انتظامات حضرت عیسیٰ کے ہاتھ میں آجائیں گے۔

۱۔ اس موقع پر یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ شاہ صاحب نے گرامیم سرگزشت حدیثوں کی روشنی میں مرحب فرمائی ہے، جیسا کہ احادیث کے مطالعہ سے واضح ہے، مگر واقعات کی ترتیب اور بعض جگہ ان کا تسلسلہ یہودیوں یا تہمیل خود حضرت موصوفی کی جانب سے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ حدیث قرآن میں جو حصہ در واقعات بیان کئے گئے ہیں خواہ وہ سرگزشت زمانے سے متعلق ہوں یا آئندہ سے ان کا اسلوب بیان تاریخی کتابوں کا سا نہیں، بلکہ سبب مناسب مقام ان کا ایک ایک کھن حشری طور پر ذکر میں آگیا ہے۔ مرحب ان سب کھنوں کو جڑا ہوا ہے تو بعض مقامات پر بھی ان کی درمیانی کڑی نہیں ملتی، لیکن ان کی ترتیب میں شک و شبہ نہ ہوتا ہے، ان وجوہات کی بنا پر بعض خام طالع تو اصل واقعہ کے صورت ہی سے دستبردار ہو جاتی ہے، حالانکہ غور یہ کرنا چاہئے کہ جب قرآن و حدیث کا اسلوب بیان ہی وہ نہیں جو آج ہماری تصانیف کا ہے تو پھر حدیثوں میں اس کو تلاش ہی کیوں کیا جائے۔ نیز جب ان متفرق کھنوں کی ترتیب خود صاحب شریعت نے بیان ہی نہیں فرمائی تو اس کو صاحب شریعت کے سر کیوں رکھ دیا جائے۔ لہذا اگر اپنا جانب سے کوئی ترتیب قائم کر لی گئی ہے تو اس پر جزم کیوں کیا جائے، ہو سکتا ہے جو ترتیب ہم نے اپنے ذہن میں بنائی ہے حقیقت اس کے خلاف ہے، اس قسم کے اور بھی بہت سے امور ہیں جو قرآن اور حدیثی حصص میں نظر آتے ہیں۔ اس لئے یہاں جو قدم اپنی رائے سے اٹھایا جائے اس کو کتاب و سنت کے سر رکھنا ایک خطرناک اقدام ہے اور اس اہم کام میں سے اصل واقعہ کا ہی انکار کر دینا یہ اس سے بھی زیادہ خطرناک ہے یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ واقعات کی پوری تفصیل اور اس کے اجزاء کی پوری پوری ترتیب بیان کرنی رسول کا وظیفہ نہیں، یہ ایک موصوف کا وظیفہ ہے، رسول آئندہ واقعات کی صرف بقدر ضرورت اطلاع دیتا ہے، پھر جب ان کے تصور کا وقت آتا ہے تو وہ خود اپنی تفصیل کے ساتھ آنکھوں کے سامنے آجاتے ہیں اور اس وقت یہ ایک کرشمہ معلوم ہوتا ہے کہ اسے بڑے واقعات کے لئے جتنی اطلاع حدیثوں میں آچکی ہے وہ بہت کافی تھی اور قبل از وقت اس سے زیادہ تفصیلات دماغوں کے لئے غیر ضروری بلکہ شاید اور زیادہ الجھاؤ کا موجب تھیں۔ علاوہ ازیں جس کو

علم اصول حدیث کی بعض اصطلاحیں

اصول حدیث کی تعریف

علم اصول حدیث وہ علم ہے جس کے ذریعے حدیث کے احوال معلوم کئے جائیں۔

اصول حدیث کی غایت

علم اصول حدیث کی غایت یہ ہے کہ حدیث کے احوال معلوم کر کے مقبول پر عمل کیا جائے اور غیر مقبول سے بچا جائے۔

اصول حدیث کا موضوع

علم اصول حدیث کا موضوع حدیث ہے۔

حدیث کی تعریف

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین کے قول و فعل و تقریر یا کو حدیث کہتے ہیں، اور کبھی اس کو خبر و اثر بھی کہتے ہیں۔

۔ تقریر رسول اللہ ﷺ ہے کہ کسی مسلمان نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی کام کیا یا کوئی بات کہی آپ نے ہاتھ کے ہا جوڑ سے منع نہ فرمایا بلکہ خاموشی اختیار فرما کر اسے برقرار رکھا اور اس طرح اس کی تصویب و وثیقہ فرمائی۔ (کنز الدقائق، ص ۱۷۷)

اصل سے اور کبک کاظم ہے وہ یہ خوب جانتا تھا کہ کم وقت میں دین روایت اور اسانید کے ذریعے پہلے گا اور اس تقدیر پر راویوں کے اختلافات سے روایتوں کا اختلاف بھی لازم ہوگا، پس اگر غیر ضروری تفصیلات کو بیان کر دیا جاتا تو یقیناً ان میں بھی اختلاف پیدا ہونے کا امکان تھا اور ہو سکتا تھا کہ امت اس اہمالی خبر سے جتنا فائدہ اٹھائی سکتی تھی، تفصیلات بیان کرنے سے وہ بھی فوت ہو جاتا۔ لہذا امام مہدی کی حدیثوں کے سلسلے میں نہ تو ہر گوشہ کی پوری تاریخ معلوم کرنی کی سعی کرتی تھی ہے اور نہ محنت کے ساتھ متحمل شدہ منشیوں میں جزم کے ساتھ ترتیب دینی صحیح اور نہ اس وجہ سے اس پیشین گوئی میں تردید پیدا کرنا علم کی بات ہے، یہاں ہمارے پیشین گوئیوں میں صحیح راجح صرف ایک ہے وہ یہ کہ جتنی بات حدیثوں میں صحت کے ساتھ آج بھی ہے اس کو اسی حد تک تسلیم کر لیا جائے اور زیادہ تفصیلات کے درپے نہ ہوا جائے اور، اگر مختلف حدیثوں میں کوئی ترتیب اپنے ذہن سے قائم نہ کر لی گئی ہے تو اس کو حدیثی بیان کی حیثیت ہرگز نہ دی جائے، یہ بھی ظاہر ہے کہ اس سلسلہ کی حدیثیں مختلف اوقات میں مختلف لحاظ سے روایت ہوئی ہیں اور ہر مجلس میں آپ نے اس وقت کے مناسب اور حسب ضرورت تفصیلات بیان فرمائی ہیں۔ یہاں یہ امر بھی چھٹی نہیں کہ ان تفصیلات کے برادر استثنائے والوں کو ان سب کاظم حاصل ہو۔ بہت ممکن ہے کہ جس صحابی نے امام مہدی کی حدیثیں کوئی ایک حصہ ایک مجلس میں سنا ہو اس کو اس کے دوسرے حصے کے سننے کی نوبت ہی نہ آئی ہو جو دوسرے صحابی نے دوسری مجلس میں سنا ہے اور اس لئے یہ بالکل ممکن ہے کہ وہ واقعہ کے الفاظ بیان کرنے میں ان تفصیلات کی کوئی رعایت نہ کرے جو دوسرے صحابی کے بیان میں موجود ہیں۔ یہاں بعد کی آئے والی امت کے سامنے چونکہ یہ ہر دو طائعات موجود ہیں، اس لئے یہ فرض اس کا ہے کہ اگر وہ ان تفصیلات میں کوئی نقصان پہنچا دیتی ہے تو اپنی جانب سے کوئی تطبیق کی مداخلت لے لے اس سے بسا اوقات ایسا بھی ہو جاتا ہے کہ یہ تو حیثیات راویوں کے بیانات پر پوری پوری ماس نہیں آتی، اب راویوں کے الفاظ کی یہ کشمکش اور تبدیلیات کی ناسازگاری کا پرہیز کرنا بعض دماغ اس طرف چلے جاتے ہیں کہ ان تمام دشواریوں کے تسلیم کرنے کی بجائے اصل واقعہ کا ہی انکار کر دیا آسان ہے۔ اگر کاش وہ اس پر بھی نظر کر لیتے کہ یہ تاویلات خود صاحب شریعت کی جانب سے نہیں، بلکہ واقعہ کے طور راویوں کی جانب سے بھی نہیں، یہ صرف ان راویوں کی کاوش ہے جن کے سامنے اصل واقعہ کے دوسرے حقائق کو سامنے ہو کر آئے ہیں، جن کو مختلف صحابہ نے مختلف ذرائع میں روایت کیا ہے، اور اس لئے ہر ایک نے اپنے الفاظ میں دوسرے کی تعبیر کی کوئی رعایت نہیں کی اور نہ وہ کر سکتا ہے تو پھر نہ ان راویوں کے الفاظ کی اس بے ادبائی کا کوئی اثر نہ ہو اور نہ ایک ثابت شدہ واقعہ کا ٹکڑا صرف اتنی سی بات پر ان کو آسان نظر آتا۔

حدیث کی تقسیم

حدیث دو قسم پر ہے۔ (۱) خیر متواتر۔ (۲) خیر واحد۔

(۱) خیر متواتر

وہ حدیث ہے جس کے روایت کرنے والے ہر زمانے میں اس قدر کثیر ہوں کہ ان سب کے جھوٹ پر اتفاق کر لینے کو عقل سلیم محال سمجھے۔

(۲) خیر واحد

وہ حدیث ہے جس کے راوی اس قدر کثیر نہ ہوں، پھر خبر واحد مختلف اعتباروں سے کی قسم پر ہے۔

خیر واحد کی پہلی تقسیم

خیر واحد اپنے منتہی کے اعتبار سے تین قسم پر ہے۔ مرفوع، موقوف، مقطوع۔ مرفوع وہ حدیث ہے جس میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو اور موقوف وہ حدیث ہے جس میں صحابی کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو۔ اور مقطوع وہ حدیث ہے جس میں تابعی کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو۔

خیر واحد کی دوسری تقسیم

خبر واحد عدد و رواۃ کے اعتبار سے بھی تین قسم پر ہے (۱) مشہور (۲) عزیز (۳) غریب

مشہور وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں تین سے کم کہیں نہ ہوں۔

عزیز وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں دو سے کم کہیں نہ ہوں۔

غریب: وہ حدیث ہے جس کا راوی کہیں نہ کہیں ایک نہ ہو۔

خیر واحد کی تیسری تقسیم

خیر واحد اپنے راویوں کی صفات کے اعتبار سے سولہ قسم پر ہے (۱) صحیح لذاتہ (۲) حسن لذاتہ (۳) ضعیف (۴) صحیح لغیرہ (۵) حسن لغیرہ (۶) موضوع (۷) متروک (۸) شاذ (۹) محفوظ (۱۰) منکر (۱۱) معروف (۱۲) معطل (۱۳) مضطرب (۱۴) مقلوب (۱۵) مضطرب (۱۶) مذکور۔

صحیح لذاتہ: وہ حدیث ہے جس کے کل راوی عادل کامل الغبط ہوں اور اس کی سند متصل ہو۔ معطل و شاذ ہونے سے محفوظ ہو۔

حسن لذاتہ: وہ حدیث ہے جس کے راوی میں صرف ضبط ناقص ہو باقی سب شرائط صحیح لذاتہ کے اس میں موجود ہوں۔

ضعیف: وہ حدیث جس کے راوی میں حدیث صحیح و حسن کی شرائط نہ پائی جائیں۔

صحیح لغیرہ: اس حدیث حسن لذاتہ کو کہا جاتا ہے جس کی سند میں متعدد ہوں۔

حسن لغیرہ: اس حدیث ضعیف کو کہا جاتا ہے جس کی سند میں متعدد ہوں۔

موضوع: وہ حدیث ہے جس کے راوی پر حدیث نبوی میں جھوٹ بولنے کا طعن موجود ہو۔

متروک: وہ حدیث ہے جس کا راوی متہم بالکذب ہو یا وہ راویت قواعد معلومہ فی الدین کے مخالف ہو۔

شاذ: وہ حدیث ہے جس کا راوی خود ثقہ ہو مگر ایک ایسی جماعت کثیر کی مخالفت کرتا ہو جو اس سے زیادہ ثقہ ہیں۔

مختوف: وہ حدیث ہے جو شاذ کے مقابل ہو۔

منکر: وہ حدیث ہے جس کا راوی باوجود ضعیف ہونے کے جماعت ثقات کے مخالف روایت کرے۔

معروف: وہ حدیث ہے جو منکر کے مقابل ہو۔

معلل: وہ حدیث ہے جس میں کوئی ایسی علت خفیہ ہو جو صحت حدیث میں نقصان دیتی ہے اس کو معلوم کرنا ہر فن ہی کا کام ہے ہر شخص کا نہیں۔

مضطرب: وہ حدیث ہے جس کی سند یا متن میں ایسا اختلاف واقع ہو کہ اس میں ترجیح یا تطبیق نہ ہو سکے۔

مقلوب: وہ حدیث ہے جس میں بھول سے متن یا سند کے اندر تقدیم و تاخیر واقع ہو گئی ہو یعنی لفظ مقدم کو مؤخر اور مؤخر کو مقدم رکھا گیا ہو یا بھول

کر ایک راوی کی جگہ دوسرا راوی رکھا گیا ہو۔

مصحف: وہ حدیث ہے جس میں باوجود صورت خطی باقی رہنے کے لفظوں حرکتوں و سکونوں کے تغیر کی وجہ سے تلفظ میں غلطی واقع ہو جائے۔

درج: وہ حدیث ہے جس میں کسی جگہ راوی اپنا کلام درج کر دے۔

۱۔ بعض اوقات مصنف کو خبر بھی کہتے ہیں۔ (مقدمہ ص ۱۳۲)

غیر واحد کی چوتھی تقسیم

غیر واحد سقوط و عدم سقوط راوی کے اعتبار سے سات قسم پر ہے (۱) متصل (۲) مسند (۳) منقطع (۴) معلق (۵) معطل (۶) مرسل (۷) مدّلس۔

متصل: وہ حدیث ہے کہ اس کی سند میں راوی پورے مذکور ہوں۔

مسند: وہ حدیث ہے کہ اس کی سند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو۔

منقطع: وہ حدیث ہے کہ اس کی سند متصل نہ ہو بلکہ کہیں نہ کہیں سے راوی گرا ہوا ہو۔

معلق: وہ حدیث ہے جس کی سند کے شروع میں ایک راوی یا کثیر گئے ہوئے ہوں۔

معطل: وہ حدیث ہے جس کی سند کے درمیان میں سے کوئی راوی گرا ہوا ہو یا اس کی سند میں ایک سے زائد راوی پے پے گئے ہوئے ہوں۔

مرسل: وہ حدیث ہے جس کی سند کے آخر سے کوئی راوی گرا ہوا ہو۔

مدّلس: وہ حدیث ہے جس کے راوی کی یہ عادت ہو کہ وہ اپنے شیخ یا شیخ کے شیخ کا نام چھپالیتا ہو۔

غیر واحد کی پانچویں تقسیم

غیر واحد صحیح کے اعتبار سے دو قسم پر ہے (۱) مُعْتَمَد (۲) مُسَلَّس۔

مُعْتَمَد: وہ حدیث ہے جس کی سند میں لفظ عن ہو اور اس کو عن عن بھی کہا جاتا ہے۔

مُسَلَّس: وہ حدیث ہے جس کی سند میں صحیح ادا کے یا راویوں کے صفات یا حالات ایک ہی طرح کے ہوں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب اول

عقیدہ ظہور مہدی احادیث کی روشنی میں

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على محمد المصطفى

وعلى آله واصحابه الاتقياء . اما بعد

فقد قال الله تبارك وتعالى فان تنازعتم في شئ

الى الله والرمول . (۹۱)

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اگر کسی مسئلے کے متعلق اختلاف رائے ہو تو خدا کی کتاب اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس کو لوٹاؤ۔ یعنی اس کا حکم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں تلاش کرو۔ اس قاعدے کے مطابق جس مسئلے میں مسلمانوں میں اختلاف رائے ہو تو بجائے اس کے کہ اپنی رائے پر زور دیا جائے اور اسے حتمی و آخری سمجھا جائے، چاہئے کہ اس کو اللہ کی کتاب اور حضور ﷺ کی سنت میں تلاش کیا جائے۔ کیونکہ دین کے یہی دو ایسے سرچشمے ہیں جن سے ہدایت کے پیر سے سیراب ہو سکتے ہیں۔ جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”فَاعْقِلُوا أَيُّهَا النَّاسُ قَوْلِي فَإِنِّي

اے لوگو! میری بات کو سمجھو میں نے

قد بلغت وقد تركت فيكم ايها
الناس ما ان اعتصمتم به فلن
تضلوا ابدا كتاب الله وسنة نبيه .
(کتاب السنۃ محمد بن نصر المروزی ص ۸۸)
تمہیں دین کی باتیں پہنچادی ہیں اور
ایسی چیزیں چھوڑی ہیں کہ اگر تم ان کو
مضبوطی سے پکڑو گے تو گمراہ نہیں
ہو گے، ایک کتاب اللہ اور دوسری اللہ
کے رسول (ﷺ) کی سنت۔

اسی طرح حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی یہ مضمون مختلف الفاظ سے مروی ہے۔
جنوری ۱۹۸۱ء کے قومی ڈائجسٹ میں جناب اختر کاشمیری صاحب کا ایک
مضمون خروج مہدی کے متعلق چمپا تھا، جس میں انہوں نے تحقیقی اور سنجیدہ طریقے پر
ظہور مہدی کے مسئلے پر کلام فرمایا ہے انہوں نے اس پر زور دیا ہے کہ ظہور مہدی کے
متعلق جتنی احادیث مروی ہیں وہ قابل اعتبار نہیں ہیں اور ثبوت کے درجے تک نہیں
پہنچتی ہیں، جس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا ہے کہ ظہور مہدی کا عقیدہ جو مسلمانوں میں چودہ سو
سال سے منتقل ہوتا آیا ہے، بے بنیاد ہے، چونکہ خود صاحب مضمون نے اس کی فرمائش کی
ہے کہ دوسرے علماء اس موضوع پر قلم اٹھائیں، اور یہ کہ اگر صحیح احادیث سے مسئلہ ثابت
ہو جائے تو صاحب مضمون اپنا خیال بدل سکتا ہے۔

اسی طرح رسالہ کی مجلس ادارت کی طرف سے بھی اس موضوع پر لکھنے کی
دعوت دی گئی تھی اور ساتھ ساتھ یہ خطرہ تھا کہ اگر سکوت اختیار کیا جائے تو عام مسلمان
شکوک و شبہات میں مبتلا ہوں گے۔ نیز اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ سلف صالحین کے
متعلق بدگمانی پیدا ہوگی کہ انہوں نے ایک ایسے مسئلے کو اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے جس کی

کوئی صحیح بنیاد موجود نہیں، یہی وہ محرکات تھے کہ بندہ کو اس پر قلم اٹھانے کی جرأت ہوئی امید ہے کہ دوسرے علماء حضرات بھی اس موضوع پر اپنے گراں قدر خیالات و تحقیقات کا ظہر فرمائیں گے جس سے عام مسلمان مستفید ہوں گے۔

اس طویل تمہید کے بعد میں اصل مدعا پر آتا ہوں۔

ظہور مہدی کا عقیدہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور چودہ سو سال سے مسلمانوں میں مسلم اور مشہور ہے۔ اب میں تفصیل سے ان احادیث کو مع حوالہ درج کرتا ہوں کہ جن پر اس عقیدہ کی بنیاد ہے۔ و مسائل فہمی الا با اللہ علیہ تو کلت و الیہ الیہ

(۱) جمع الغوائد میں محمد بن محمد بن سلیمان القاسی المخری التوفی ۱۰۳۹ھ نے کتاب الملاحم و اشراط السلاطین میں یہ حدیث نقل کی ہے:

”ابن مسعود رفعہ لو لم یبق من الدلیلا الا یوم واحد لطول اللہ ذالک الیوم حتی یبعث اللہ فیہ رجلاً منی او من اهل بیتی یواطنی اسمہ اسمی و اسم ابیہ اسم ابی یملأ الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً یملک مع سنین۔“

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت ہے کہ اگر دنیا کا صرف ایک ہی دن باقی رہ جائے تو بھی اللہ تعالیٰ اس دن کو طویل کر دیں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس میں ایک آدمی مبعوث فرمائیں گے جو میرے اہل بیت میں سے ہوگا، اس کا نام میرے نام پر ہوگا اس کے باپ کا نام میرے باپ

و جوراً۔“

(ابی داؤد الترمذی ص ۵۱۳ ج ۲) حدیث نمبر ۹۹۱۳

کے نام پر ہوگا (یعنی محمد بن عبداللہ) وہ زمین کو انصاف اور عدل سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم و زیادتی سے بھر چکی ہوگی۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مہدی میری آل سے ہوگا، یعنی فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد سے ہوگا۔

(۲) ”ام سلمة رفعہ المہدی من عترتی من ولد فاطمة۔“

(ابی داؤد مع الغوائد ص ۵۱۳ ج ۲) حدیث نمبر ۹۹۱۳

(۳) ”ابو سعید رفعہ المہدی منی اجلسی الجبهة النبی الانف یملأ الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً یملک مع سنین۔“

(ترمذی و ابی داؤد مع الغوائد ص ۵۱۳ ج ۲ مع الغوائد) حدیث نمبر ۹۹۱۵

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نقل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مہدی مجھ سے ہوگا کھلی پیشانی والا اور طویل و باریک ناک والا، وہ زمین کو انصاف و عدل سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم و زیادتی سے بھر چکی ہوگی، سات سال تک اس کی حکومت ہوگی۔

(۴) ”علی و نظر الی ابیہ الحسن فقال ان ابی ہذا سید کما سماہ رسول اللہ ﷺ و سیخرج من صلبہ رجل یسفی باسم نبکم یشبہ فی الخلق ولا

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ میرا یہ بیٹا سردار ہوگا جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اور ان کی پشت سے ایک آدمی پیدا ہوگا جن کا نام تمہارے نبی کے نام پر

مِشْبَه فِي الْخَلْقِ."

ہوگا وہ نبی کے ساتھ اخلاق میں مشابہ

(ابن ماجہ و مجمع الفوائد ص ۵۱۳) حدیث نمبر ۹۹۱۶

ہوگا اور جسم میں مشابہ نہیں ہوگا۔

جمع الفوائد کی یہ حدیثیں جو کہ صحیح یا حسن درجہ کی ہیں خروج مہدی پر صراحت و الت کرتی ہیں۔ جمع الفوائد کے مصنف نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ:

"وَان لَّمْ اَذْكُرْ شَيْئاً بَعْدَ عَزْوِ
یعنی اگر کسی حدیث کو میں نقل کروں اور
اس کے بعد اس پر ضعف وغیرہ کا کوئی
الحديث مقبول حسن او صحيح
علم نہ لگاؤں تو وہ حدیث قابل قبول
برجال الصحيح او غيرهم۔"

(مجمع الفوائد ص ۱۷۱)

نوٹ۔ حدیث صحیح اور حسن وغیرہ کی تعریفات ہم نے اس لئے نہیں لکھیں کہ ان کی اصطلاحات کی پوری تفصیل جناب اختر کاشمیری صاحب کے مضمون میں موجود ہے۔

مصنف کی اس صراحت کے بعد اب اس کی ضرورت نہیں رہی کہ ان احادیث کے راویوں پر ہم فرداً فرداً کلام کریں۔

(۵) اب دوسری کتابوں سے احادیث ملاحظہ ہو۔

ابوداؤد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت ان الفاظ سے مروی ہے:

"حدثنا عثمان بن ابي شبيهة قال
حدثنا الفضل بن دكين قال
حدثنا فطر عن القاسم بن ابي بزة
حضرت علی رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ پیغمبر
رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر زمانہ کا ایک دن بھی
باقی ہوگا تو اللہ تعالیٰ ایک آدمی میرے

عن ابي الطفيل عن علي عن النبي
وقال لو لم يبق من الدهر الا
يوم لبعث الله رجلا من اهل بيته
بعلاها عدلا كما ملئت جورا۔"

(ابوداؤد ص ۲۳۳ ج ۲ کتاب المہدی)

اس روایت پر امام ابوداؤد نے سکوت کیا ہے اور محدثین کے ہاں وہ روایت جس پر امام ابوداؤد نے سکوت کیا ہو کم از کم درجہ حسن کی ہوتی ہے، جیسے مولانا محمد تقی عثمانی کی ملائی تقریر درس ترمذی میں ہے کہ ان کی کتاب (ابوداؤد) میں حسن اور ضعیف احادیث بھی آگئی ہیں۔ البتہ وہ ضعیف اور مضطرب احادیث پر کلام کرنے کے بھی عادی ہیں بشرطیکہ ضعف زیادہ ہو، چنانچہ جس حدیث پر وہ سکوت کریں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ حدیث ان کے نزدیک قابل استدلال ہے۔ البتہ بعض مرتبہ اگر ضعف ضعیف ہو تو وہ اسے نظر انداز کر دیتے ہیں اور اس پر کلام نہیں کرتے۔ (درس ترمذی ص ۱۳۸ ج ۱)

اور خود امام ابوداؤد کا توں بھی کتابوں میں منقول ہے جیسے کہ حافظ ابن صلاح کا قول شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی نے مقدمہ فتح الملہم میں نقل کیا ہے:

"ومن مظانه سنن ابي داود فقد
روينا انه قال ذكرت فيه الصحيح
وما يشبهه وما يقاربه وروينا عنه
ايضا ما معناه انه يذكر في كل
امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی
کتاب میں صحیح اور اس کے مشابہ اور صحیح
کے قریب روایتیں نقل کی ہیں اور حافظ
ابن صلاح فرماتے ہیں کہ ہم نے ابوداؤد

باب اصح ما عرفہ فی ذالک الباب و قال ما کان فی کتابی حدیث فیہ و ہں شدید فقد بیتہ و ما لم اذکر فیہ شینا فہو صالح و بعضہا اصح من بعض " (مدرج المہم ص ۲۹ ج ۱)

سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ وہ ہر باب میں اس باب کی صحیح روایتیں نقل کرتے ہیں اور فرمایا کہ میری کتاب میں اگر ایسی روایت ہو کہ جس میں شدید قسم کا ضعف ہو تو میں اس کو بیان کر دیتا ہوں اور جس حدیث کے متعلق میں سکوت کروں تو وہ صالح ہوتی ہے۔ (یعنی یا صحیح یا حسن اور اگر ضعف ہو بھی تو ادنیٰ درجے کا ہوتا ہے جس کا حیرہ ممکن ہوتا ہے)

حافظ ابن صلیح فرماتے ہیں کہ امام ابوداؤد کے اس قول کی بنا پر اگر کوئی حدیث مطلقاً یعنی بغیر کسی کلام کے منقول ہو جبکہ وہ روایت بخاری و مسلم میں موجود نہ ہو اور کسی محدث نے اس کی صحت و حسن پر حکم لگایا ہو تو وہ روایت امام ابوداؤد کے نزدیک درجہ حسن کی ضرور ہوتی ہے۔ اور امام ابوداؤد کا یہ قول ان الفاظ کے ساتھ بھی منقول ہے کہ: "وما سکت عنہ فہو صالح" (مدرج المہم ص ۲۹ ج ۱) یعنی جس حدیث کے متعلق میں سکوت کروں تو وہ صالح ہوتی ہے اور صالح حدیث بھی صحیح ہو سکتی ہے اور حسن بھی۔ تو احتیاط یہ ہے کہ حسن ہی کا حکم اس پر لگایا جائے۔

اور امام ابوداؤد کا یہ قول بھی کتابوں میں منقول ہے کہ:

"ما ذکر فی کتابی حدیثاً میں نے کوئی ایسی حدیث نقل نہیں کی

اجتمع الناس علی ترکہ۔" ہے کہ جس کے ترک اور ضعف پر محدثین کا اتفاق ہو۔ (مقدمہ اوس ص ۴)

اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے بستان المحمّدین میں فرمایا کہ:

"وروی التزم نمودہ است کہ حدیث صحیح اس کتاب میں اس کا التزام ہے کہ باشد یا حسن۔" (ص ۳۸۵) حدیث صحیح ہو یا حسن۔

باقی تحقیق مقدمہ ابوداؤد مطبوعہ راجی ایم سعید کمپنی ص ۴، ۵، ۱ ج ۱، اور مقدمہ مدرج المہم ص ۲۹ ج ۱ میں ملاحظہ ہو۔

اس پوری تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ امام ابوداؤد جس حدیث پر سکوت کریں وہ حدیث کم از کم حسن کے درجہ کی ہوتی ہے۔ جیسے خروج مہدی کے مذکورہ حدیث پر انہوں نے سکوت کیا ہے، لہذا یہ حدیث کم از کم حسن کے درجہ کی ہے۔

(۶) ابوداؤد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی وہ روایت جو ہم نے نمبر ۲ میں نقل کی ہے اس سند کے ساتھ نقل کی ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے، صرف علی بن نفیل کی توثیق کا قول ابوالسلح سے نقل کیا ہے:

"حدثنا احمد بن ابراهيم قال حدثني عبد الله بن جعفر الرقي

قال حدثنا ابو المليلج الحسن بن عمر بن زياد بن بيان عن علي

بن نفيل عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة قالت سمعت

رسول الله ﷺ يقول المهدى من عترتي من ولد فاطمة.

اس روایت کا ترجمہ نمبر ۲ پر گزر چکا ہے۔

(۷) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی ایک اور تفصیلی روایت جو ابو داؤد میں مندرجہ ذیل سند سے مروی ہے:

”حدثنا محمد بن المثنی حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن صالح بن الخليل عن صاحب له عن ام سلمة زوج النبي ﷺ قال يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من اهل المدينة هاربا الى مكة فيأبئ به ناس من اهل مكة فيخرجونه وهو كاره فيها يعولونه ويبعث اليه بعث من الشام فيخسف بهم بها لبيداء بين مكة والمدينة فاذا رأى الناس ذالك اتاه ابدال الشام و عصاب اهل العراق فيها يعولونه ثم ينشأ رجل من قریش اخواله كلب فيبعث اليه

حضرت ام سلمہؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتی ہیں کہ ایک خلیفہ کے انتقال کے وقت اختلاف ہوگا تو اہل مدینہ میں سے ایک آدمی بھاگ کر مکہ چلا جائے گا، اہل مکہ اس کے پاس آکر اس کو زور سے کال کر اس کی بیعت کریں گے اہل شام اس کے پاس اپنا لشکر بھیجیں گے تو اس کا لشکر مکہ اور مدینہ کے درمیان بیداء کے مقام پر زمین میں دھنسا دیا جائے گا پھر اس کے بعد قریش کا ایک آدمی جس کے ناموں کلب قبیلے کے ہوں گے اس کے مقابلے میں ایک لشکر بھیجیں گے تو مہدی کا لشکر قریش کے لشکر پر غالب آجائے گا۔ خسارہ ہو اس آدمی کیلئے جو قبیلہ کلب

بعثا فيظهرون عليهم وذالك بعث كلب والعبية لمن لم يشهد غيمة كلب فيقسم المال و يعمل في الناس بسنة لبيهم ﷺ و يلقى الاسلام بجرانه الى الارض فيلبث سبع سنين لم يتوفى ويصلى عليه المسلمون. قال ابو داؤد وقال بعضهم عن هشام لسبع سنين و قال بعضهم سبع سنين.

کے مال قیمت میں حاضر نہیں ہوا۔ مہدی مال تقسیم کریں گے اور نبی کریم ﷺ کی سنت پر عمل کریں گے اسلام اپنی گردن زمین پر ڈال دے گا، (یعنی اسلام پھیل جائے گا) سات سال تک رہیں گے اس کے بعد وفات پائیں گے اور مسلمان ان پر نماز جنازہ پڑھیں گے۔

(ابوداؤد ج ۲ ص ۲۳۳ کتاب المہدی)

اس روایت میں اگرچہ ایک راوی مجہول ہے لیکن یہی روایت مستدرک حاکم میں متصل سند سے مذکور ہے اگرچہ اس کے الفاظ کچھ مختلف ہیں۔ (مستدرک ج ۲ ص ۴۲۹) اس طرح علامہ ذہبی نے تلخیص المستدرک میں اس کی تصحیح کی ہے۔ (ملاحظہ ہو تلخیص المستدرک للذہبی ج ۳ ص ۴۲۹ بذیل المستدرک)

اسی طرح اس روایت کی تائید حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کی صحت پر ابو عبد اللہ حاکم اور علامہ ذہبی دونوں متفق ہیں اور روایت بخاری و مسلم کی شرط پر ہے جس کو ہم آگے نقل کریں گے۔ (مستدرک ج ۲ ص ۵۲۹)

(۸) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی ایک اور روایت جو ابو داؤد میں ان ہی الفاظ سے مروی ہے۔ (ص ۲۳۳ ج ۲)

مشہور ہے کہ موقوف روایت بھی ایسے مسئلے میں جو مدرک بالقیاس نہ ہو مرفوع کے حکم میں ہے۔ روایت یہ ہے:

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال لو لم یبق
یعنی اگر دنیا کا ایک ہی دن باقی ہو تو بھی
من الدنیا الا یوم لظول اللہ ذالک
اللہ تعالیٰ اس دن کو لبھا کر دیں گے
الیوم حتی یلسی، ہذا حدیث
یہاں تک کہ مہدی والی بنے۔
حسن صحیح“

(ترمذی ص ۳۶ ج ۲ باب خروج المہدی)

اس حدیث کو بھی امام ترمذی نے حسن اور صحیح کہا ہے۔

(۱۲) ترمذی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی تفصیلی روایت ہے

”حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن
ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ
جعفر حدثنا شعبۃ قال سمعت رید العمی
ہمیں ڈر محسوس ہو کہ ۷۱ رے
قال سمعت ابا الصدیق الساجی یحدث
تغیر رضی اللہ عنہ کے بعد کوئی فتنہ ہو تو
عن ابی سعید الخدری قال خشبنا ان
ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
یکون بعد نبینا حدث فسالنا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پوچھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
قال ان فی امتی المہدی یخرج یعیش
کہ میری امت میں مہدی
خمساً اربعاً وتسعاً رید الشاک قال
پیدا ہوگا اور پانچ یا سات یا نو
قلاً وما ذالک قال میں قال فیجئ الیہ
سال تک رہے گا ان کے
الرجل فیقول یا مہدی اعطی اعطی
پاس آؤ آئے گا، کہے گا

قال فیحشی لہ فی ثوبہ ما استطاع ان
کہ اے مہدی مجھے مال
یحملہ ہذا حدیث حسن و قد روی من
دیدے تو وہ کپڑا بھر کر اس کو
غیر وجہ عن ابی سعید عن ابی
اتنا دے گا جتنے وہ اٹھا سکے گا۔
الصدیق الفاجی اسمہ بکر بن عمرو یقال
بکر بن قیس، (ترمذی ص ۳۶ ج ۲ باب خروج المہدی)

اس حدیث کو امام ترمذی نے حسن کہا ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اس کی مختلف
اسناد ہیں جس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ حدیث ضعیف نہیں ہے۔ نیز یہ کہ ابوسعید
خدری رضی اللہ عنہ کی مہدی کے متعلق روایت امام ابو داؤد نے بھی نقل کی ہے اور اس پر سکوت
فرمایا ہے جو صحت و حسن کی دلیل ہے۔ (ملاحظہ ہو ابوداؤد ص ۲۳۲ ج ۲ کتاب المہدی)

اور حاکم نے مستدرک میں بھی ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت کی تخریج کی ہے حاکم اور
ذہبی اس کی صحت پر متفق ہیں۔ (ملاحظہ ہو مستدرک حاکم مع تفسیر الذہبی ص ۵۵۵ ج ۴)

(۱۳) ابن ماجہ میں امام ابن ماجہ قزوینی نے بھی خروج مہدی کے لئے مستقل باب
قائم کیا ہے، اور حدیثیں نقل کی ہیں۔ ان میں سب سے پہلے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے:

”حدثنا عثمان بن ابی شیبۃ
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی
حدثنا معاویۃ بن ہشام حدثنا
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ اتنے میں نبی
علی بن صالح عن یزید بن ابی
ہاشم کے کچھ لڑکے سامنے آئے، جب نبی
ریثہ عن ابراہیم عن علفمہ عن
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو آپ کی

عبداللہ قال ہینما نحن عند رسول اللہ ﷺ اذا قبل فتية من بنی ہاشم فلما راہم النبی ﷺ اغرو رقت عیاء وتغیر لونہ قال فقلت ما نزال نری فی وجہک شیئاً نکرہ فقال انا اہل بیت اختار اللہ لنا الآخرة علی الدنیا وان اہل بیتی سلیقون بعدی بلاء و تشریداً و تطریداً حتی یأتی قوم من قبل المشرق معہم رایات سود فیستلون الخیر فلا یعطونہ فیقاتلون فیہنصرون فیعطون ما سئلوا فلا یقبلونہ حتی یدفعونہا الی رجل من اہل بیتی فیملأہا قسطاً وعدلاً کما ملأہا جوراً فمن ادرك ذالک منهم فلہا تہم ولو حیوا علی التلج۔“ (سنن ابن ماجہ ص ۲۹۹)

آنکھوں میں آنسو آئے اور رنگ متغیر ہو گیا، میں نے عرض کیا کہ ہم آپ کے چہرے پر غم کے آثار دیکھتے ہیں جو ہمیں پسند نہیں، فرمایا کہ ہم ایسے گمرانے کے لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے آخرت کو اختیار فرمایا ہے اور میرے اہل بیت پر میرے بعد مصیبت آئے گی یہاں تک کہ مشرق کی طرف سے ایک قوم آئے گی ان کے ساتھ کالے جمنڈے ہوں گے، وہ مال مانگیں گے لوگ نہیں دیں گے تو وہ لڑیں گے اور کامیاب ہو جائیں گے پھر ان کو مانگی ہوئی چیز دی جائیگی لیکن وہ اس کو قبول نہیں یہاں تک کہ وہ حکومت میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی کے حوالے کریں گے جو زمین کو انصاف و عدل سے بھر دیگا جیسے انہوں نے اس کو ظلم سے بھرا تھا، جس کو یہ وقت ملے وہ ان کے پاس آئے اگرچہ برف پر گھسٹ کر آنا پڑے۔

یہ روایت بھی قابل استدلال ہے اس لئے کہ کسی نے بھی اس روایت پر موضوع ہونے کا حکم نہیں لگایا۔ ”ما لمس الیہ الحاجة لم یطالع سن ابن ماجہ“ میں علامہ عبدالرشید نعمانی نے ان سب احادیث کو جمع کیا ہے جن پر موضوع ہونے کا حکم کسی نے بھی لگایا ہے ان میں یہ روایت نہیں ہے۔ اب اس کے بعد اس روایت کے راویوں پر ہم انفراداً جرح و تعدیل کے اقوال نقل کرتے ہیں۔

(۱) عثمان بن ابی شیبہ ان کا نام عثمان بن محمد بن ابی تیم ہے۔ تقریباً ۱۲۵ھ میں حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے ”نفقہ حافظ شہیر“ (تقریباً ۲۳۵ھ ص ۲۳۶) اور ان کے نام پر حافظ نے غم و سق کی علامتیں بتائی ہیں۔ یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔

(۲) معاویہ ابن ہشام ان کے متعلق حافظ ابن حجر نے تقریب میں فرمایا ہے کہ ”صدوق“ اور ان کے نام پر غم و سق کی علامتیں بتائی ہیں۔ (تقریباً ۳۳۲ھ) یعنی امام بخاری نے ادب المفرد میں اور امام مسلم نے صحیح مسلم میں اور ابن ماجہ، ترمذی، ابوداؤد، نسائی میں، ان محدثین ان کی روایتیں نقل کی ہیں جس سے ان کا قائل اعتبار ہوتا معلوم ہوتا ہے۔

(۳) علی ابن صالح بن صالح کے متعلق حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ”نفقہ عابد“ (تقریباً ۳۳۲ھ) اور ان کے نام پر بھی غم و سق کے نشانی بتائی ہے، یعنی مسلم اور سنن ابی داؤد کے راوی ہیں۔

(۴) یزید بن ابی زیاد ان کے متعلق حافظ نے تقریب میں فرمایا ہے ”نفقہ“ (سنن

(۳۸) اور ان کے نام پر نخت وک کی علامتیں لکھی ہیں یعنی ادب المفرد ترمذی اور موطا مالک کے راوی ہیں۔

اس کے بعد ابراہیم نخعی اور علقمہ جو مشہور آئمہ حدیث اور ثقہ ہیں۔

(۱۴) ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت جو پہلے ابوداؤد، ترمذی اور جمع شواہد کے حوالے سے نقل ہو چکی ہے، ابن ماجہ میں بھی مندرجہ ذیل سند کے ساتھ مروی ہے

"حدثنا نصر بن علی الجهضمی حدثنا محمد بن مروان العقيلي حدثنا عمار بن ابي حفصة عن زيد العمی عن ابي الصديق الساجی عن ابي سعيد الخدری ان السی رضی اللہ عنہ قال یكون فی امی المهدی." (ابن ماجہ ص ۲۰۰)

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں مہدی ہوں گے۔

یہ روایت بھی کم از کم یہ کہ موضوع نہیں ہے جیسے کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ حدیث بھی ان احادیث میں مذکور نہیں ہے کہ جن پر وضع کا قول کیا گیا ہے، اور ساتھ یہ کہ ترمذی، ابوداؤد اور مستدرک حاکم میں اس کے متابعات منقول ہیں۔ کما مر (ترمذی ص ۴۳، ابوداؤد ص ۲۳۶ ج ۲)

اور اب اس کے رواق پر انفرادی بحث کی جاتی ہے۔

(۱) نصر بن علی رضی اللہ عنہ ان کے متعلق حافظ ابن حجر نے تقریب الجہد یب میں فرمایا "ثقة ثبت" (ص ۳۵) نیز ان پر ع کی علامت بنائی ہے یعنی یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں، یعنی سب کے نزدیک قابل اعتبار ہیں۔

(۲) محمد بن مروان رضی اللہ عنہ ان کے متعلق حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے "صدوق"

(ص ۳۸) اور ان پر ع کی علامت بنائی ہے یعنی ابن ماجہ کے راوی ہیں۔

(۳) عمر قاتن ابی حفصہ ان کے متعلق حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے "ثقة" (تقریب الجہد یب ص ۲۵۱) یعنی ثقہ ہے۔

نیز ان پر ع اور ع کی علامتیں بنائی ہیں۔ یعنی بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد کے راوی ہیں۔

(۴) زید العمی، ان کے متعلق اگرچہ حافظ نے ضعیف لکھا ہے لیکن طبقہ خامسہ کے راوی ہیں جن کی احادیث مقبوض ہیں، نیز یہ متابعت کی وجہ سے ضعیف خیر ہو گیا ہے، نیز ان پر حافظ ابن حجر نے ع کی علامت بنائی ہے جو اس کی علامت ہے کہ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں اور سب کے نزدیک قابل اعتبار ہیں۔

(۵) ابوالصدق الناجی ان کا نام بکر بن عمرو ہے اور حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب الجہد یب میں لکھا ہے کہ "ثقة" (ص ۳۵) نیز ان کے نام پر ع کی علامت لکھی ہے یعنی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار ہے روایت کے راویوں کے ثقہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ ہم اس روایت کی صحت کا جزم نہیں کر سکتے کیونکہ بقول محدث العصر حضرت علامہ محمد یوسف بنوری رحمہم اللہ ہم اس منصب کے اہل نہیں "کما قال فی تقریظ علی ولایت علی للعل شام بخاری" لیکن کم از کم اتنا کہہ سکتے ہیں کہ یہ روایت بہر حال موضوع یا ضعیف نہیں بلکہ محدثین کے نزدیک قابل اعتبار ہے۔ (۱۵) ابن ماجہ میں حضرت ثوبان کی حدیث ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے:

”حدثنا محمد بن يحيى واحمد بن يوسف قال حدثنا عبدالرزاق عن صفيان الثوري عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن ابي اسماء الرحبي عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ يقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة لم لا يصير الي واحد منهم ثم تطلع الروايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلا لم يقتله قوم ثم ذكر شيئا لا احفظه فقال فاذا رايتموه فبايعوه ولو حبوا على الخلع فانه خليفة الله المهدى“ (سنن ابن ماجه ۳۰۰)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے خزانے کے پاس تین آدمی لڑیں گے ان میں سے ہر ایک خلیفہ کا بیٹا ہوگا لیکن وہ خزانہ ان تینوں میں سے ایک کا بھی نہیں ہوگا، پھر مشرق کی طرف سے کالے جھنڈے آئیں گے وہ تم سے ایسی لڑائی لڑیں گے کہ اس سے پہلے کسی قوم نے تم سے ایسی لڑائی نہیں لڑی ہوگی، پھر کچھ بات کی جو کہ راوی کو یاد نہیں رہی، پھر فرمایا کہ جب تم اس کو دیکھ لو تو اس کی بیعت کرو اگرچہ تمہیں برف پر گھسٹ کر ان کے پاس آنا پڑے اس لئے کہ وہ خدا کا خلیفہ مہدی ہوگا۔

یہ روایت بھی موضوع اور ضعیف نہیں ہے۔ کیونکہ اس کو کسی نے بھی ابن ماجہ کے موضوعات میں شمار نہیں کیا ہے۔ ملاحظہ ہو ”ما تمس اليه الحاجة لمن يطالع سنن ابن ماجه“

نیز یہ کہ اس کے متابعات ابوداؤد میں کتاب المہدی ص ۲۳۲ ج ۲ میں موجود

ہیں۔ نیز مستدرک حاکم میں (ص ۵۰۶ ج ۲) اس کا متابع موجود ہے اور دوسرے صحابہ کی احادیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس روایت کے زوائد کی تفصیل حسب ذیل ہے

(۱) محمد بن یحییٰ جو کہ ابن ماجہ وغیرہ کے راوی ہیں۔ محمد بن یحییٰ کے نام سے اگرچہ تقریباً تہذیب میں کئی راوی ہیں لیکن ابن ماجہ کی علامت جس پر بنی ہے ان کا نام محمد بن یحییٰ بن ابی عمر العدنی ہے۔ حافظ نے ان کے متعلق لکھا ہے ”صدوق“ (ص ۳۲۲) اگرچہ ابو حاتم کا قول بھی حافظ نے نقل کیا ہے ”قال ابو حاتم كانت فيه غفلة“ لیکن ان کا متابع احمد بن یوسف موجود ہے، اور وہ ثقہ ہے۔

(۲) احمد بن یوسف بن خالد الازدی حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ ”حافظ ثقة“ (ص ۱۷۷)

(۳) عبدالرزاق سے عبدالرزاق بن الہمام مراد ہے، اس لئے کہ صفیان ثوری کے شاگرد ہی ہیں اور یہ ثقہ ہیں۔ جیسے کہ حافظ ابن حجر نے اس کی صراحت کی ہے۔ (دعوتہ) تقریباً تہذیب ص ۲۱۳ ان کے متعلق اگرچہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے ”وكان يتشيع“ (ص ۲۱۳)

لیکن یہ بات ملحوظ رہے کہ حنفیوں کے نزدیک تشیع کا الگ مفہوم تھا۔ موجودہ زمانہ کا شیعہ عقیدہ مراد نہیں، جیسے کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تہذیب الثمینیہ میں اس کی صراحت کی ہے۔ (تہذیب الثمینیہ ص ۸۱، ۸۲)

نیز فیض الباری میں خاتم المحدثین حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے بھی اس پر

بحث کی ہے، ملاحظہ ہو فیض الہاری ج ۳۔

نیز یہ کہ عبد الرزاق صحاح ستہ کے راوی ہیں "کما صرح علیہ الحافظ ابن حجر فی التقریب بعلامہ ع۔"

(۳) سفیان الثوری ان کا نام سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ہے، حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب میں لکھا ہے "ثقة حافظ فقیہ عابد امام حجة من رؤس الطبقة السابعة۔" (۱۸۸) صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

(۵) خالد الخذاء ان کا نام خالد بن مہران ہے ابو لکنازل ان کی کنیت ہے۔ حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب میں لکھا ہے "وہو ثقة یروسل" (۹۰) یعنی وہ ثقہ ہے، کبھی کبھی ارسال کرتے ہیں۔ نیز ان پر ع کی علامت بھی بنائی ہے۔ یعنی صحیح ستہ کے راویوں میں سے ہیں۔

(۶) ابی اسامہ الرجسی: ان کا نام عمرو بن مرہ ہے، اور ثقہ ہیں۔ (تقریب ۲۶۲) اس تفصیل سے بھی معلوم ہوا کہ یہ روایت ضعیف نہیں ہے بلکہ قابل اعتبار ہے۔

(۱۶) "حدثنا عثمان بن ابی شیبہ حدثنا ابو داؤد الحصرمی حدثنا یاسین عن ابراہیم بن محمد بن الحنفیہ عن ابیہ عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ المہدی من اهل البیت یصلحہ اللہ فی لیلۃ۔"

(سنن ابن ماجہ ۳۰۰)

یعنی مہدی اہل بیت سے ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کو امارت کی صلاحیت ایک ہی رات میں دیں گے۔

علی کی روایت مہدی کے متعلق ترمذی، ابو داؤد اور مستدرک حاکم میں بھی صحیح

سندوں کے ساتھ مذکور ہے۔ (ملاحظہ ہو ترمذی ص ۳۹ ج ۲، طبرانی معجم ص ۳۳۳ ج ۲، کتاب المہدی، مستدرک حاکم ص ۵۵۳ ج ۳، ص ۵۵۷ ج ۳)

نیز اس کی صحت پر حاکم اور ذہبی دونوں متفق ہیں۔ اب اس روایت کے زوائد کی تفصیل ملاحظہ ہو:

(۱) عثمان بن ابی شیبہ ان کے متعلق تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ (ملاحظہ ہو تقریب ج ۱ ص ۳۳۹، ۳۴۰)

نیز بخاری، مسلم، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں کما صرح بہ الحافظ فی التقریب ص ۲۳۵۔

(۲) ابو داؤد الخضری: ان کا نام عمرو بن سعد ہے۔ (تقریب ص ۲۰۴) اور ان پر کوئی جرح نہیں ہے۔

(۳) یاسین: ان کا نام یاسین بن شیبان ہے۔

تقریب الجہدیب میں حافظ نے ان کے نام پر ق کی علامت بنائی ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابن ماجہ کے راوی ہیں، اور لکھا ہے کہ "لا بأس بہ" (تقریب ص ۲۷۲)

(۴) ابراہیم بن محمد بن الحنفیہ: ان کے متعلق حافظ نے تقریب میں لکھا ہے کہ صدوق۔، ورنہ ان کے نام پر ت عس اور ق کی علامتیں بنائی ہیں۔ یعنی ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی کے مستدرک کا راوی اور قابل اعتبار ہے۔

(۵) محمد بن علی جو ابن الحنفیہ سے مشہور ہیں، مشہور تابعی زائد اور ثقہ سے ایک

رہنے والے ہیں، اور حضرت علیؑ کے صاحبزادے ہیں۔ (لاحظہ ہو تقریب ج ۳ ص ۳۱۲)
اور صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

(۱۷) ”حدثنا ابو ہریرہ بن ابی سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ ہم شبیہ حدثنا احمد بن عبد الملک حضرت ام المومنین ام سلمہ کے ہاں حدثنا ابو الملیح الرقی عن زیاد بن یثیثے ہوئے تھے کہ ہم نے آپس میں بیان عن علی بن نفیل عن سعید بن مہدی کے متعلق ذکر کیا تو ام سلمہ کہنے المصیب قال کا عندام سلمۃ لگیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فتدا کرنا المہدی فقلت سمعت ہے کہ مہدی حضرت فاطمہ کی اولاد سے رسول اللہ ﷺ يقول المہدی من ہوگا۔ ولد فاطمہ۔“ (سنن ابن ماجہ ص ۳۰۰)

یہ روایت بھی ضعیف نہیں، مستدرک حاکم، ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ میں مذکور ہے۔ رُواۃ کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

(۱) ابوبکر بن ابی شیبہ ان کا نام عبد اللہ بن محمد ہے اور یہ عثمان بن ابی شیبہ کے بھائی ہیں۔ حافظ نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”ثقة حافظ صاحب تصانیف“ (تقریب ص ۸۷)

نیز ان پر خ م د س ق کی علامتیں بنائی ہیں۔ یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راویوں میں سے ہیں۔ یعنی ان سب کے نزدیک قابل اعتبار اور ثقہ ہیں۔

(۲) احمد بن عبد الملک یہ بھی ثقہ ہیں۔ حافظ ابن حجر نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”ثقة نکلم فیہ ہلا صحیحہ“ (تقریب ص ۸۷) یعنی ثقہ ہیں اور جن لوگوں نے ان پر جرح کی ہے وہ بلا دلیل ہے۔

(۳) ابوالکلیج رقی ان کا نام حسن بن عمر یا عمرو ہے ثقہ ہیں اور بخاری ابوداؤد، نسائی و ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (لاحظہ ہو تقریب ج ۳ ص ۳۱۲)

(۴) زیاد بن بیان یہ بھی ثقہ ہیں، اور ابوداؤد و ابن ماجہ کے راویوں میں سے ہیں۔ (لاحظہ ہو تقریب ج ۳ ص ۳۱۲)

(۵) علی بن نفیل ان کے متعلق حافظ نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”لا باس بہ۔“ (ص ۳۳۹)

(۶) سعید بن مسیب: مشہور تابعی اور امام جو تہیق سے مستغنی ہیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار ہے۔

(۱۸) ”حدثنا ہدیه بن عبد الوہاب حدثنا سعد بن عبد الحمید بن جعفر عن علی بن زیاد الیمامی عن عکرمۃ بن عمار عن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ عن اس بن مالک قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول نحن ولد عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وحمرة وعلی و جعفر

والحسن والحسین والمہدی۔“ (سنن ابن ماجہ ص ۳۰۰)

انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے فرماتے تھے کہ ہم عبد المطلب کی اولاد جنت کے سردار ہوں گے۔ یعنی میں، حمزہ، علی، جعفر، حسن، حسین اور مہدی۔

یہ روایت بھی ابن ماجہ کے موضوعات میں شامل نہیں ہے۔ نیز اس کے متابعات اور شواہد موجود ہیں، اس روایت کے زواۃ کی تفصیل یہ ہے

(۱) حدیث بن عبد الوہاب۔ یہ صرف ابن ماجہ کے راوی ہیں اور حافظ نے تقریب میں لکھا ہے ”صدوق“ (ص ۳۳) یعنی ثقہ ہیں۔

(۲) سعد بن عبد الحمید بن جعفر حافظ نے لکھا ہے کہ ثقہ اور صادق تھے۔ (تقریب ص ۱۰) یہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کے راوی ہیں اور ضعیف ہیں لیکن دوسرے شواہد کی وجہ سے روایت بہر حال قابل اعتبار ہے۔

(۳) عکرم بن عمار حافظ نے لکھا ہے کہ ”صدوق“ یعنی صادق اور سچے تھے۔ (تقریب ص ۳۳) نسائی ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ نیز بخاری نے بھی ان سے تعقیقا روایت نقل کی ہے۔ کما مخرجہ الحافظ ص ۲۳۲ تقریب التہذیب

(۴) اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ یہ بھی ثقہ ہیں، جیسے کہ حافظ ابن حجرؒ نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”ثقة حجة“ (ص ۲۹)

اس تفصیل سے بھی معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار ہے۔

(۵) ”حدثنا حرملة بن يحيى المصوى و ابراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا ابو صالح عبدالغفار بن داود الحراسي قال حدثنا ابن لهيعة عن ابي رعه عمرو بن جابر الحضرمي عن عبدالله بن الحارث بن جزء الرهيدى قال قال رسول الله ﷺ يخرج باس من المشرق فيؤطون للمهدي يعني سلطانه.“ (سنن ابن جرير ص ۳۰)

یعنی مشرق کی طرف سے لوگ نکلیں گے اور مہدی کی تائید کر کے ان کی حکومت قائم کریں گے۔

یہ حدیث بھی قابل اعتبار ہے کیونکہ کسی نے اس کو موضوع نہیں کہا ہے۔ زواۃ کی تفصیل یہ ہے:

(۱) حرملة بن يحيى بن حرملة حافظ نے لکھا ہے کہ ”صدوق“ تقریب ص ۲۶، مسلم نسائی، ابن ماجہ کے راویوں میں سے ہیں۔

(۲) ابراہیم بن سعید الجوهري، حافظ نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”حافظ ثقة وكلم فيه بلا حجة“ (ص ۲۰) یعنی ثقہ اور حافظ ہیں جن لوگوں نے جرح کی ہے بلا حجت ہے۔

(۳) عبدالغفار بن داؤد الحراسي ابو صالح حافظ نے لکھا ہے کہ ”ثقة فقيه“ بخاری، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (تقریب احمد ص ۳۱)

(۴) ابن لہیعہ، عبد اللہ بن لہیعہ ان کا نام ہے۔ مسلم، ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ اگرچہ ان کی کتابیں جل جانے کے بعد ان کی روایتوں میں غلط آیا لیکن کذاب نہیں ہیں۔ خصوصاً جب ان کی روایت کی تائید دوسری روایتوں سے ہوتی ہے تو اعتبار کیا جائے گا۔ (تقریب ص ۸۶)

(۵) ابو زرہ عمرو بن جابر الحضرمي: یہ ضعیف ہے اور شیعہ بھی ہے لیکن دوسری صحیح روایات سے اس کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار ہے۔

اب ہم اس مسئلے کے لئے مستدرک حاکم کی کچھ روایتیں نقل کرتے ہیں۔

(۲۰) "حدثنا ابو محمد احمد بن عبد الله المرسي حدثنا وكريا بن يحيى الساجي حدثنا محمد بن اسماعيل بن ابي سمينة حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوراعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يخرج رجل يقال له السفيناني في عمق دمشق وعامة من يتبعه من كلب فيقتل حتى يفر بطون النساء ويقتل الصبيان فتجمع لهم ليس ليقتلها حتى لا يسمع ذنب نلعة ويخرج رجل من اهل بيتي في الحرة فيبلغ السفيناني فيبعث له جدا من جندة فيهر مهم فيسير اليه السفيناني بمن معه حتى اذا صار ببغداد من الارض خسف بهم فلا يسجوا منهم الا المخبر عنهم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه." (المستدرک علی الصحيحین ص ۵۴ ج ۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک آدمی دمشق کے درمیان سے نکلے گا جس کو سفینانی کہ جائے گا، اس کے تابعداری کرنے والے قیدیہ کلب کے لوگ ہوں گے وہ لوگوں کو قتل کرے گا، یہاں تک کہ عورتوں کے پیٹ چاک کرے گا اور بچوں کو قتل کرے گا، قیدیہ قیس کے لوگ ان کے مقابلے میں جمع ہو جائیں گے وہ ان کو بھی قتل کر دے گا یہاں تک کہ کوئی باقی نہیں رہے گا، اور میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی نکلے گا (یعنی مہدی) حرہ کے مقام پر سفینانی اس کے مقابلے کے لئے فوج بھیجے گا مہدی ان کو شکست دے گا پھر سفینانی خود اپنے سب لشکر کو لے کر اس کے مقابلے کے لئے آئے

گاہیں تک کہ جب وہ بیدار کے مقام تک پہنچے گا تو زمین ان کو نگل لے گی ان میں سے کوئی باقی نہیں رہے گا۔

اسی طرح تخیلیں المسد رک میں ذہبی نے اس حدیث کو غلطی سے لکھا ہے۔ اس روایت کی طرف امام ترمذی نے بھی ص ۳۶ ج ۲ میں اشارہ کیا ہے، اس روایت میں اگرچہ امام مہدی کے نام کی صراحت نہیں ہے لیکن ایک تو یہ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی دوسری روایت میں نام کی صراحت موجود ہے اور ساتھ ہی صفات مذکورہ موجود ہیں۔

نیز یہ بھی کہ محمد ثین نے اس سے مراد مہدی ہی لیا ہے:

(۲۱) "اخبرني احمد بن محمد بن مسلمة العنبدی حدثنا عثمان بن سعيد الدارمی حدثنا سعيد بن ابي مریم انبأنا نافع بن يزيد حدثني عياض بن عباس ان الحارث بن يزيد حدثه انه سمع عبد الله بن زريق الغافقي يقول سمعت علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول ستكون فتنة يحصل الناس منها كما يحصل الذهب في المعدن فلا تسبوا اهل الشام وسبوا ظلمتهم فان فيهم الابدال وميرسل الله اليهم سيأ من السماء فيفرقهم حتى لو قاتلهم الثعالب عليهم ثم يبعث الله عند ذالك رجلا من عترة لرسول ﷺ في اتي عشر الفا وخمسة عشر الفا ان كثروا امارتهم او سلاطنتهم امت امت عنى ثلاث آيات يقاتلهم اهل سبع رايات ليس من صاحب راية الا وهو بطمع بالملك فيقتلون ويهرمون ثم

يظهر الهاشمي فيرد الله الى الناس الفهم ونعمتهم فيكونون على ذلك حتى يعرج الدجال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يعرجه

(متدرک ج ۱ ص ۵۵۳)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ عنقریب فتنہ ہوگا اس میں لوگ ایسے حاصل ہوں گے جیسے کان میں سونا نکلتا ہے، تم اہل شام کو گالیاں مت دو، وہاں کے ظالم لوگوں کو برا کہو ان میں ابدال ہوں گے، وہاں کے لوگوں پر بارش برے گی، زیادہ لوگ غرق و درگزر ہو جائیں گے، اگر گیدڑ بھی ان سے بڑے تو ان لوگوں پر غالب آئے، پھر اللہ تعالیٰ ہاشمی کو یعنی مہدی کو مبعوث کریں گے جو نبی کریم ﷺ کے اولاد میں سے ہوں گے، ان کے ساتھ بارہ ہزار یا پندرہ ہزار کاشفک ہوگا ان کی لڑائی کا خیر امت کا لفظ ہوگا۔ تین جہنڈوں کے نیچے ان کا لشکر لڑے گا ان کے مقابل سات جہنڈوں کے نیچے ہوں گے یعنی زیادہ ہر جہنڈے والا اقتدار کی طمع میں ہوگا وہ لڑیں گے اور شکست کھائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ ہاشمی کو یعنی مہدی کو فتح دے گا۔

اسی طرح امام ذہبیؒ نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ (تلمیح لمہدک ص ۵۵۳ ج ۱)

اس روایت میں بھی اگرچہ نام کی صراحت نہیں لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دوسری روایات میں جیسے ابوداؤد ص ۲۳۲ ج ۲، ترمذی ص ۲۶ ج ۲ میں ہے نام کی صراحت موجود ہے۔

(۲۲) "حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا الحسن بن علي بن

عفان العامري حدثنا عمرو بن محمد العقري حدثنا يونس بن ابي

اسحاق اخبرني عمار الذهبي عن ابي الطفيل عن محمد بن الحنفية قال
كان عد عليؓ فساله رجل عن المهدي فقال عليؓ: هيهات ثم عقد
بيده سبعاً فقال ذاك يخرج في آخر الزمان اذا قال الرجل الله الله قتل
فيجمع الله تعالى قوماً قرع كقرع السحاب يؤلف الله بين قلوبهم
لا يستوحشون الى احد ولا يفرحون باحد يدخل فيهم على عدة
اصحاب بدر لم يعيقهم الاولون ولا يدركهم الآخرون وعلى عدد
اصحاب طالوت الذين جاوروا معه الهر الى ان قال هذا حديث صحيح
على شرط الشيخين ولم يعرجه

(متدرک ج ۱ ص ۵۵۳)

اسی طرح امام ذہبیؒ نے اس روایت کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ (متدرک ج ۱ ص ۵۵۳)

ترجمہ یہ ہے کہ کسی آدمی نے حضرت علیؓ سے مہدی کے متعلق پوچھا،
فرمایا کہ وہ آکر زمانے میں نکلے گا۔

نیز محمد بن الحنفیہ کی یہ روایت ابن ماجہ ص ۳۰۰ پر بھی ہے۔

(۲۳) "حدثنا الشيخ ابوبكر بن اسحاق وعلي بن حمشاد العدل
وابوبكر محمد بن احمد بن يالويه قالوا حدثنا بشر بن موسى الاسدي
حدثنا هوزة بن خليفة حدثنا عوف بن ابي جميلة وحدثني الحسين بن
علي الدارمي حدثنا محمد بن اسحاق الامام حدثنا محمد بن بشار
حدثنا ابن ابي عدي عن عوف حدثنا ابو الصديق الساجي عن ابي سعيد
الخدري قال قال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى تملأ الارض

ظلماً و جوراً وعدوا انما لم يخرج من اهل بيتي من يملأها قسطاً وعدلاً
كما ملئت ظلماً وعدواً هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم
يخرجاه. (مستدرک حاکم ج ۵ ص ۴۵۵)

ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہیں
ہوگی یہاں تک کہ زمین ظلم و زیادتی سے بھر جائے گی، اس کے بعد میرے اہل بیت میں
سے ایک آدمی نکلے گا جو زمین کو انصاف و عدل سے بھر دے گا۔

اسی طرح امام ذہبیؒ نے بھی رخ، م کی عدم لگائی یعنی صحیح ہے اور بخاری و مسلم
کے شرط پر ہے۔

ترجمہ ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت اس
وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ زمین ظلم و زیادتی سے بھر جائے گی اس کے بعد
میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی نکلے گا جو زمین کو انصاف و عدل سے بھر دے گا۔

یہ روایت ترمذی ص ۴۶ ج ۲، بوداد ص ۲۳۲ ج ۲، ابن ماجہ ص ۳۰۰ میں بھی
موجود ہے۔ اس روایت میں اگرچہ نام کا ذکر نہیں لیکن ایک تو یہ کہ محدثین اس حدیث کو
مہدی بنی کے باب میں ذکر کرتے ہیں، جیسے کہ ابن ماجہ، بوداد و ترمذی کا حوالہ گزر
چکا ہے۔ نیز یہ کہ شارحین اس سے مراد امام مہدی بنی کو لیتے ہیں۔

(۲۴) ”حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحاق
الصفاي حدثنا عمرو بن عاصم الكلابي حدثنا عمران القطان حدثنا
قناسة عن ابي نصر عن ابي سعيد الخدري ؓ قال قال رسول الله ﷺ

المهدي منا اهل البيت اشم الالف اقلني اجلي يملأ الارض قسطاً وعدلاً
كما ملئت جوراً وظلماً يعيش هكذا وبسط يسهه واصبعين من يمينه
المستبحة والابهام وعقد ثلاثة. هذا حديث صحيح على شرط مسلم
ولم يخرجاه. “ (مستدرک حاکم ج ۵ ص ۴۵۵)

مطلب یہ ہے کہ مہدی اہل بیت میں سے ہوگا کھلی پیشانی اور سیدھی باریک
ناک والا، زمین کو عدل سے بھر دے گا۔

اسی طرح امام ذہبیؒ نے بھی اس حدیث کو صحیح علی شرط مسلم تسلیم کیا ہے۔

(۲۵) ” اخبرني ابو النصر العقبة حدثنا عثمان بن سعيد الدارمي
حدثنا عبد الله بن صالح ان ابا ابو المليلح الرقي حدثني ريار بن بيان و
ذكر من فضله قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت ام سلمة
تقول سمعت النسي ا يذكر المهدي فقال نعم هو حق وهو من بني
فاطمه “

یہ حدیث بھی صحیح ہے، امام ذہبیؒ نے اس پر کوئی جرح نہیں کی ہے۔ یعنی مہدی
کا ظہور حق ہے اور وہ بنی فاطمہ میں سے ہوگا۔

مستدرک حاکم کی یہ سب حدیثیں صحیح ہیں، جو صراحتاً خروج مہدی پر دلالت
کرتی ہیں، عام طور پر لوگ حاکم کی تصحیح کا اعتبار نہیں کرتے ہیں لیکن یہ قاعدہ تو محدثین
کے نزدیک مشہور ہے کہ ذہبی اور حاکم جب کسی حدیث کی تصحیح پر متفق ہو جائیں تو وہ
محدثین کے نزدیک یقیناً صحیح ہوتی ہے جیسے کہ مولانا محمد تقی عثمانی کی درس ترمذی میں اس

کی صراحت موجود ہے۔ (درس قرآن ص ۵۳، ۵۴)

اسی طرح حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے بستان المحمّدین میں فرمایا
 ”ذہبی گفتہ است کہ طال نیست کسی را کہ بر صحیح حاکم غرہ شوتا و تنیکہ

تعقبات و تحقیقات مزانہ پزند۔“ (ص ۱۰۹، ۱۱۰)

یعنی ذہبی نے کہا ہے کہ جب تک میری گرفت اور بحث نہ دیکھی جائے حاکم کی
 تصحیح پر مغرور نہ ہونا چاہئے، یعنی دونوں کا قول جب متفق ہو جاتا ہے تو پھر وہ حدیث صحیح
 ہوتی ہے۔

مذکورہ احادیث میں کچھ تو صحیح ہیں اور کچھ درجہ حسن کی ہیں، ضعیف کوئی بھی
 نہیں، لیکن اگر ضعیف ہو بھی تو بھی تعدد طرق کی وجہ سے صحیح ہو جاتی ہیں، جیسے حافظ ابن
 حجر نے فرمایا ہے کہ:

”وبكثره طرفه يصحح“
 یعنی کثرت طرق کی وجہ سے حدیث
 (شرح نمبر ۳۵) درجہ صحت تک پہنچتی ہے۔

(۲۶) ”اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن قتادة يرفعه الى النبي ﷺ قال
 يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من المدينة فيأتي مكة
 فيستخرج منه الساس من بيته وهو كاره فيأبى عنه بين الركن والمقام فيبعث
 اليه جيش من الشام حتى اذا كانوا بالبيداء خسف بهم فيأبى عصاب
 العراق وابدال الشام فيأبى عنه فيستخرج الكنور ويقسم المال و يلقى
 الاسلام بجمرانه الى الارض يعيش في ذلك سبع سنين او قال تسع

سنين. (مصنف عبدالرزاق ص ۳۷۱ ج ۱۱، باب المہدی حدیث نمبر ۱۷۶۶)

یہ روایت پیسے ابو داؤد کے حوالہ سے گزر چکی ہے، وہاں ہم اس کا ترجمہ بھی
 کر چکے ہیں، اور اس کی صحت کے متعلق بھی مختصر کلام ہو چکا ہے۔ نیز اس روایت کی صحت
 کو امام بیہقی نے بھی مجمع الزوائد میں تسلیم کیا ہے۔ جیسا کہ علامہ حبیب الرحمن اعظمی نے
 مصنف عبدالرزاق کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ:

”واخرجہ الطبرانی ایضاً قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح ص ۳۱۵
 ج ۷ نقلاً عن تعلیق مصنف عبدالرزاق ص ۳۷۱ ج ۱۱۔“

(۲۷) ”اخبرنا عبدالرزاق قال اخبرنا معمر عن ابی ہارون عن معاویہ
 بن قرة عن ابی الصدیق الناجی عن ابی سعید الخدری ؓ قال ذکر
 رسول اللہ ﷺ بلاء یتصیب ہذہ الامۃ حتی لا یجد الرجل ملجأ یلجأ الیہ
 من الظلم فیبعث اللہ رجلاً من عترتی من اہل بیتی فیملأ بہ الارض
 قسطاً وعدلاً کما ملئت ظلماً وجوراً یرصی عنہ ساکن السماء وساکن
 الارض لا تدع السماء من قطرھا شیئاً الا صبتہ مدراراً ولا تدع الارض
 من ما تھا شیئاً الا اخرجتہ حتی تمنی الاحیاء الاموات یعیش فی ذلک
 سبع سنین او ثمان او تسع سنین“ (مصنف عبدالرزاق ص ۳۷۲ ج ۱۱ حدیث نمبر ۳۷۷۷)

یہ حدیث پیسے ابو داؤد و ابن ماجہ کے حوالہ سے گزر چکی ہے اور مستدرک حاکم
 میں بھی ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ علامہ حبیب الرحمن اعظمی اس حدیث پر حاشیہ
 میں لکھتے ہیں۔

”حدیث ابی سعید زوی من غیر وجہ کما قال الترمذی فراجع الترمذی
م ۳۶ ج ۲ و ابی ماجہ م ۳۰۰ والرواند للہیثمی واما بهذا اللفظ
فأخرجه المحاکم فی المستدرک۔“

نوٹ: اس حدیث کا ترجمہ بھی گزر چکا ہے۔

(۲۸) ”أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن ایوب عن ابن سیرین عن ابی
الجلد قال تكون فتنة ثم تتبعها أخرى لا تكس الاولى فى الآخرة الا كثرة
الوسط تتبعه دباب السيف ثم تكون فتنة فلا يبقى لله محرم الاستحل
ثم يجتمع الناس على خيرهم رجلاً تأتبه امارته هنينا وهو فى بيته۔“

(مصنف عبد الرزاق م ۳۷۲ ج ۱۱ حدیث نمبر ۳۷۷۷)

ترجمہ یہ ہے کہ تین بڑے فتنے ہوں گے اس کے بعد چوتھی بہت بڑا فتنہ ہوگا،
جس میں اللہ تعالیٰ کی سب حرام کردہ چیزوں کو حلال بنا دیا جائے گا اس کے بعد لوگ ایک
بہتر اور بزرگ آدمی یعنی مہدی پر جمع ہو جائیں گے اس کے پاس امارت آسانی سے آئے
گی یعنی خود بخود جبکہ وہ گھر میں بیٹھا ہوگا۔

اس حدیث کے راوی سب کے سب ثقہ ہیں۔

(۲۹) ”أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن مطر عن رجل عن ابی سعید
الحدادی عن قال ان المہدی اقی اجلی“ (مصنف عبد الرزاق م ۳۷۲ ج ۱۱)

یہ حدیث بھی ابوداؤد کے حوالہ سے پہلے ہی ترجمہ گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں باقی راوی تو ثقہ ہیں سوائے اس کے کہ ایک آدمی مجہول ہے،

لیکن جیسے کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ دوسری روایات اس کی متابع اور مؤید موجود ہیں،
اس لئے یہ روایت قابل اعتبار ہے۔

(۳۰) ”أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن سعید الخدری عن ابی
نضرة عن جابر بن عبد الله قال يكون على الناس امام لا يعدهم الدراهم
ولكن يحثو۔“ (مصنف عبد الرزاق م ۳۷۲ ج ۱۱ حدیث نمبر ۳۷۷۷)

یہ حدیث بھی صحیح ہے۔ علامہ حبیب الرحمن اعظمی نے مصنف عبد الرزاق کے
حاشیے میں لکھا ہے کہ ”أخبرنا الزار و مسلم م ۳۲۵ ج ۲ من حدیث ابی
سعید وجابر جمعاً۔“ (مصنف م ۳۷۲ ج ۱۱)

ہاں یہ حدیث موقوف ہے لیکن یہ بات محدثین کے نزدیک مسلم ہے، کہ غیر مدرک
بالتیاس مسائل میں قول صحابی مرفوع حدیث کے حکم میں ہے، خصوصاً جبکہ یہ حدیث
ابو سعید خدری سے مرفوع بھی منقول ہے۔

اس حدیث میں بھی اگرچہ نام کی صراحت موجود نہیں ہے لیکن امام عبد الرزاق
اور مسلم وغیرہا کا اس کو خروج مہدی کے باب میں نقل کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس
میں ”امام“ کے لفظ سے مہدی ہی مراد ہے۔

(۳۱) ”أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن ابی طاؤس عن علی بن
عبد الله بن عباس قال لا يخرج المہدی حتى تطلع مع الشمس اية۔“
(مصنف عبد الرزاق م ۳۷۲ ج ۱۱) یعنی مہدی اس وقت تک ظاہر نہیں ہوں گے جب تک سورج
کے ساتھ کسی نشانی کا طلوع نہ ہو۔

یہ روایت بھی صحیح ہے اور اس رِوَاۃ قابل اعتبار ہیں۔

عبدالرزاق اور معمر بن یحییٰ اور مسلم کے مشہور راوی ہیں، علی بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے متعلق حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ "لقۃ عسابد" (ص ۳۷۷)، نیز ابن پریم معدی علیہ السلام میں بتائیں ہیں، یعنی مسلم، بخاری کے ادب المفرد اور سنن اربعہ کے راوی ہیں۔ اور ابن طاووس کا نام عبد اللہ بن طاووس ہے۔ حافظ ابن حجر نے تقریب میں ان کے متعلق لکھا ہے "لقۃ عابد فاضل" (ص ۱۷۷) یعنی ثقہ اور قابل اعتبار ہیں۔

یہ روایت اگرچہ مرسل ہے لیکن مرسل جمہور کے نزدیک حجت ہے۔ امام شافعی کے نزدیک بھی جب مرفوع سے تائید ہو جائے تو پھر حجت ہے۔ جیسے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی نے مقدمہ فتح المسلمین میں لکھا ہے:

"وقال بعض الائمة المرسل صحيح يحتاج به وهو مذهب ابی حنیفہ وما لک واحمد فی روايته المشهوره حکماء النووی وابن القیم وابن کثیر وغيرهم وجماعة من المحدثین وحکماء النووی فی شروح المذهب من کثیر من الفقهاء ونقله الغزالی عن الجماهير." (مقدمہ فتح المسلمین ص ۱۳۳)

یعنی بعض ائمہ نے کہا ہے کہ مرسل حدیث حجت ہے، یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور مشہور روایت کے مطابق امام احمد کا مذہب ہے، جیسے کہ امام نووی، امام ابن قیم اور ابن کثیر نے نقل کیا ہے اور نووی نے شرح مہذب میں اس کو بہت سے فقہاء سے اور امام غزالی نے جمہور سے نقل کیا ہے۔

اسی طرح اس روایت کی تائید ہماری نقل کردہ مرفوع حدیث سے بھی ہوتی ہے، تو پھر امام شافعی کے نزدیک بھی حجت ہوگی۔ جیسے کہ حافظ ابن حجر نے شرح نخبہ الفکر میں لکھا ہے:

"والایہما وهو قول المالکین والکوفیین یقبل مطلقاً وقال الشافعی یقبل ان اعتصد بمعینہ من وجہ آخریہ ابن الطریق الا ولی مسداً کان او مرسلان یترجع احتمال کون المحذوف لقۃ فی نفس الامر" (ص ۵۵)

یعنی امام احمد بن حنبل کا قول ثانی اور مالکیہ اور کوفیہ یعنی امام ابو حنیفہ وغیرہ کا قول یہ ہے کہ حدیث مرسل حجت ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ جب دوسری سند سے اس کی تائید ہو جائے تو پھر حجت ہوگی چاہے دوسری سند مسند ہو یا مرسل۔

(۳۲) "اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن ایوب او غیرہ عن ابن سیرین قال یسرل ابن مریم علیہ لامتہ ومصرتان بین الاذان والاقامة فیقولون له تقدم فیقول بل یصلی بکم امامکم انتم امراء بعضکم علی بعض." (مصنف عبدالرزاق ص ۳۹۹ ج ۱۱) یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے اور ان کے اوپر دو وزرہ قسم کے پٹریے ہوں گے اذان اور اقامت کے درمیان کا وقت ہوگا، لوگ ان سے کہیں گے کہ نماز کے لئے آگے آجائیے وہ فرمائیں گے کہ نہیں تم اس امت کے لوگ ایک دوسرے کے امام ہو تمہارا امام نماز پڑھائے۔

اس حدیث میں جو امام نماز پڑھائیں گے وہ امام مہدی ہوں گے جیسے کہ مصنف عبدالرزاق میں اس روایت کے بعد دوسری روایت ہے کہ اخبرنا عبدالرزاق

عن معمر قال کان ابن سیرین یرى انه المهدى الذى یصلی وراء عیسیٰ (مس ۳۹۹) یعنی عیسیٰ علیہ السلام جس نام کے پیچھے نماز پڑھیں گے وہ امام مہدی ہوں گے۔

یہ روایت صحیح ہے، علامہ حبیب الرحمن اعظمی اس روایت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ

"اخرج بعض معناه البخاری ص ۳۱۷ ج ۶ و مسلم من حدیث ابی ہریرۃ واحمد من حدیث جابر و بعضہ مسلم من حدیث جابر ص ۸۷ ج ۱۔" یعنی اس روایت کے کچھ حصوں کی تخریج بخاری نے کی ہے، اور مسلم اور مسند احمد میں بھی روایت موجود ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ روایت بالکل صحیح ہے۔

(۳۳) "اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن الزہری عن نافع مولی ابی قتادۃ عن ابی ہریرۃ ؓ قال قال رسول اللہ ﷺ کیف بکم اذا نزل فیکم ابن مویم حکما فامکم او قال امامکم منکم۔" (مسند عبدالرزاق ص ۴۰۰) یعنی کیسے ہو گے تم جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام فیصلہ والے بن کر آئیں گے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔

اس روایت میں امام سے مراد امام مہدی ہیں جیسے کہ اس سے پہلے ابن سیرین کا قول مصنف عبدالرزاق کے حوالے سے گزر چکا ہے۔ (مسند عبدالرزاق ص ۳۹۹ ج ۱) نیز یہ روایت بھی صحیح ہے کیونکہ بخاری و مسلم دونوں نے اس کی تخریج کی ہے، جیسے مصنف عبدالرزاق کے بحثی عدمہ حبیب الرحمن اعظمی نے لکھا ہے:

"اخرجه الشیخان لفظ البخاری و مسلم امامکم مکم۔" (مس ۳۰۰ ج ۱) یعنی یہ حدیث بخاری و مسلم میں بھی مروی ہے اور بخاری و مسلم دونوں میں لفظ و امامکم مکم مروی ہے۔

(۳۴) "حدثنا عمرو القاد و ابن ابی عمرو و النبط لعمر و قالا حدثنا عیان بن عیینۃ عن امیۃ بن صفوان سمع جدۃ عبد اللہ بن صفوان یقول اخبرنی حفصۃ انہا سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لیؤمن هذا البیت جیش یغرون حتی اذا کانوا یبیداء من الارض یخسف بہم باوسطہم و ینادی اولہم اخرہم ثم یخسف بہم فلا یقی الا الشریذ الذی ینخبر عنہم فقال رجل اشہد علیک انک لم تکذب علی حفصۃ و اشہد علی حفصۃ انہا لم تکذب علی النبی ﷺ۔" (صحیح مسلم ص ۳۸۸ ج ۲)

(۳۵) "وحدثنی محمد بن حاتم بن میمون حدثنا الولید بن صالح حشا عبید اللہ بن عمرو ابنا رید بن ابی انیسۃ عن عبد المذک العامری عن یوسف بن ماہک قال اخبرنی عبد اللہ بن صفوان عن ام المومنین ان رسول اللہ ﷺ قال سیعود بهذا البیت یعنی الکعبۃ قوم لیست لہم منعة ولا عدد ولا عذقیبۃ الیہم جیش حتی اذا کانوا یبیداء من الارض خسف بہم قال یوسف و اهل الشام یومئذ یسرون الی مکۃ فقال عبد اللہ بن صفوان ام واللہ ماہو بهذا الجیش الذی ذکرہ عبد اللہ بن صفوان۔" (مسلم ص ۳۸۸ ج ۲)

ان دونوں روایتوں کا ترجمہ یہ ہے کہ ایک لشکر بیت اللہ کا قصد کرے گا اللہ تبارک و تعالیٰ ان کو بیدار کے مقام پر زمین میں دھنسا دیں گے آگے عبد اللہ بن صفون فرماتے ہیں کہ اس سے شامیوں کا وہ لشکر مراد نہیں جو عبد اللہ بن زبیر کے دور میں بیت اللہ کے پاس ان کے مقابلے کے لئے آئے گا۔

ان دونوں روایتوں میں اگرچہ مہدی کی صراحت نہیں ہے لیکن ان دونوں صحیح روایتوں میں وہ صفات مذکور ہیں جو مہدی کے نام کے ساتھ صراحت سے احادیث میں ذکر ہیں جس سے صرف اتنا ثابت کرنا مقصود ہے کہ مہدی کے متعلق وہ روایتیں جو پہلے ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور مستدرک حاکم کے حوالہ سے گزر چکی ہیں وہ بے اصل نہیں۔ بلکہ ان کی مؤید روایتیں مسلم میں بھی موجود ہیں۔ نیز یہ کہ مسلم ہی میں ان روایتوں کے بعد جو روایت مروی ہے جس کو ہم آگے چل کر نقل کریں گے، اس میں دجل من قریش کے الفاظ موجود ہیں جس سے محدثین کی تصریح کے مطابق مہدی ہی مراد ہے۔

تو گویا ان حدیثوں کا تعلق بھی ظہور مہدی کے ساتھ ہے۔ نیز یہ کہ حدیث کے ساتھ تحقق رکھنے والے جانتے ہیں کہ امام مسلم کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مبہم روایتوں کو پہلے نقل کرتے ہیں اور اس کے بعد اس روایت کی تشریح کے دوسری روایتیں نقل کرتے ہیں اور ان روایتوں کے بعد امام مسلم نے من دجل قریش والی روایت نقل کی ہے، جس میں گویا اس طرف اشارہ ہے کہ ان روایتوں کا تحقق بھی ظہور مہدی ہی سے ہے۔

(۳۶) "حدثنا ابو بکر بن ابی شیبۃ حدثنا یونس بن محمد حدثنا

القاسم بن الفضل الحرانی عن محمد بن زیاد عن عبد اللہ بن الربیع ان عائشۃ قالت لمعبث رسول اللہ ﷺ فی منامة فقلنا یا رسول اللہ صنعت شیئا فی مامک لم تکن تفعله فقال العجب ان ناساً من امتی یزموں البیت برجل من قریش قد لجأ بالبیت حتی اذا کانوا بالبیداء خسف بهم فقلنا یا رسول اللہ ان الطريق قد یجمع الناس قال نعم فیہم المستبصر والمجبور وابن السبیل یهلكون مہلکا واحدا ویصدرون من مصادر شئی یعنفہم اللہ علی نياتہم۔" (مسلم ۳۸۸ ج ۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نیند میں مل گئے اور مضطرب ہوئے تو ہم نے پوچھا کہ آج آپ نے ایسا کام کیا جو آپ نے اس سے پہلے کبھی نہیں کیا تھا۔ فرمایا ہاں تعجب ہے کہ میری امت میں سے کچھ لوگ قریش کے ایک آدمی کو قتل کرنے کے لئے بیت اللہ کا قصد کریں گے جبکہ اس نے بیت اللہ میں پناہ لی ہوگی یہاں تک یہ لشکر جب بیدار تک پہنچے گا تو زمین میں دھنسا جائے گا۔

اب اس حدیث میں رجل من قریش سے مراد مہدی ہیں، اس لئے کہ عبد اللہ بن زبیر سے لڑنے کے لئے جو لشکر آیا تھا وہ تو زمین میں نہیں دھنسا تھا، تاریخ اس کی گواہ ہے، نیز لشکر کی یہ صفات، ان احادیث میں مروی ہیں جس میں مہدی کے نام کی صراحت بھی ہے اور ان احادیث کو محدثین نے خروج مہدی کے، بواب میں نقل بھی کیا ہے، تو معلوم ہوا کہ قریش کے اس آدمی سے مراد مہدی ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

(۳۷) "حدثنا زہیر بن حرب و علی بن حجر واللفظ لزہیر قالا

حدثنا اسماعیل بن ابراہیم عن الجریری عن ابی نصرۃ قال کنا عند جابر بن عبد اللہ فقال یوشک اهل العراق ان لا یجیئ الیہم فقر ولا درہم قلنا من ایس ذاک قال من قبل العجم یمعون ذاک ثم قال یوشک اهل الشام ان لا یجیئ الیہم دینار ولا مدی قلنا من این ذاک قال من قبل الروم ثم سکت ہدیۃ ثم قال قال رسول اللہ ﷺ یكون فی اخر امتی خلیفۃ یحیی المال حیثاً ولا یعدہ عدداً قال قلت لاہی نصرۃ وابی العلاء اتریان الہ عمر بن عبد العزیز فقال لا " (صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۹۵)

یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، قریب ہے کہ اہل عراق کے پاس نہ درہم و دینار آئیں گے نہ کچھ غلہ، کسی نے پوچھا کہ یہ مصیبت کس کی طرف سے آئے گی، کہا کہ عجم کی طرف سے، پھر فرمایا کہ قریب ہے کہ اہل شام کی بھی یہی حالت ہوگی، تو کسی نے پوچھا کہ یہ کس کی طرف سے؟ کہا کہ اہل روم کی طرف سے۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں آکر میں ایک خلیفہ ہوگا جو مال کو بغیر گئے تقسیم کرے گا، جریری کہتے ہیں کہ میں نے ابو نصرہ اور ابو العلاء سے پوچھا کہ کیا اس خلیفہ سے مراد عمر بن عبد العزیز ہیں تو فرمایا نہیں۔

اس حدیث میں خلیفہ سے محدثین کی تصریحات کے مطابق مہدی مراد ہیں، کیونکہ اس حدیث کو ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ وغیرہ نے مہدی کے صفات میں خروج مہدی کے باب میں ذکر کیا ہے۔

(۳۸) "حدثنا مضر بن علی الجعفی حدثنا بشر یعنی ابن الفضل

ح وحدثنا علی بن حجر حدثنا اسماعیل یعنی ابن علیہ کلاہما عن سعید بن یزید عن ابی نصرۃ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ من حلصانکم خلیفۃ یحیی المال حیثاً ولا یعدہ عدداً ولی روایۃ ابن حجر یحیی المال۔" (صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۹۵)

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے خلفاء میں ایک خلیفہ ہوں گے جو مال کو بغیر گئے تقسیم کریں گے۔ اس حدیث میں بھی سابق تفصیل کے مطابق خلیفہ سے مراد مہدی ہیں۔

(۳۹) "وحدثنی زہیر بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا ابی حدثنا داؤد عن ابی نصرۃ عن ابی سعید و جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ یكون فی اخر الزمان خلیفۃ یقسم المال ولا یعدہ " (صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۹۵)

اس حدیث کا بھی وہی مطلب ہے جو گزشتہ حدیثوں کا تھا۔ اس حدیث میں بھی خلیفہ سے مراد مہدی ہیں۔ گما بیٹا

(۴۰) "حدثنی حرملة بن یحییٰ قال أخبرنا ابن وہب قال أخبرنی یونس عن ابن شہاب قال أخبرنی یافع مولیٰ ابی قتادة الانصاری ان ابا هريرة قال قال رسول اللہ ﷺ کیف اتم اذا نزل ابن مریم فیکم و امامکم مکم " (صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۹۵)

یعنی کیا حاس ہوگا تمہارا جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔

تمہارا امام تم میں سے ہوگا اس سے مراد مہدی ہیں، جیسے کہ شیخ اسلام عد مر شیر احمد عثمانی نے فتح البہم میں لکھا ہے۔ (ماہِ ہجری البہم ص ۳۰۳ ج ۱)

(۳۱) "حدثنا الوليد بن شجاع و هارون بن عبدالله و حجاج بن الشاعر قالوا حدثنا حجاج وهو ابن محمد عن ابن جريح قال اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبدالله يقول سمعت النبي ﷺ يقول لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال فيزل عيسى بن مريم فيقول اميرهم تعال صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكومة الله هذه الامة." (مسلم ص ۱۱۱ ج ۱)

یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا فرما رہے تھے کہ ہمیشہ میری امت میں ایک جماعت حق کے لئے لڑتی رہے گی اور وہ غائب رہے گی یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے تو مسلمانوں کے امیران سے عرض کریں گے کہ آئیے نماز پڑھائیے وہ فرمائیں گے کہ نہیں اس امت کے لوگ خود بعض بعض کے لئے امام اور امیر ہیں۔

اس حدیث میں بھی مسلمانوں کے امیر سے مراد مہدی ہیں۔ جیسے کہ شیخ اسلام علامہ شیر احمد عثمانی نے فتح البہم میں لکھا ہے کہ "قوله فيقول اميرهم الحق هو امام المسلمين المهدى الموعود المسعود" (فتح البہم شرح صحیح مسلم ص ۳۰۳ ج ۱) علامہ شیر احمد عثمانی کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ سب احادیث جن میں امیر یا خلیفہ کا لفظ مبہم مذکور ہے اس سے مراد مہدی ہیں۔

(۳۲) "ابشر و ابا المہدی رجل من قريش من عترتي يخرج في اختلاف من الناس و رزاق فيملا الارض قسطاً و عدلاً كما ملئت ظلماً و جوراً و يرضى ساكن السماء و ماكن الارض و يقسم المال سماحاً بالسوية و يملأ قلوب امة محمد غنى و يسعهم عدله حتى انه يأمر منادياً بساكن من له حاجة الى فلان ياتي به احد الارجل واحد ياتي به فيسئله فيقول انت الحارث حتى يعطيك فياتي به فيقول انا رسول المهدى اليك لتعطيني ما لا فيقول احث فيحشي ولا يستطيع ان يحمله فيلقى حتى يكون قدر ما يستطيع ان يحمله فيخرج به فيندم فيقول انا كنت اجشع امة محمد نفساً كلهم دعى الى هذا المال لفرقة غیری فيرد علمه فيقول انا لا نقبل شيئا اعطينا فيلبث في ذلك ستا او مبعاً او ثمانيا او نبع سين ولا خير في الحيوة بعده" (غريب خزائن بلعاش ص ۱۲۹ ج ۱)

ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ خوشخبری قبول کرو مہدی کے ساتھ کہ میرے اہل میں سے ہوگا اور اس کا ظہور امت کے اختلاف اور رزقوں کے وقت ہوگا، وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم و زیادتی سے بھر چکی ہوگی، زمین اور آسمان کے رہنے والے اس سے راضی ہوں گے اور مال برابر اور عدل سے تقسیم کرے گا اور امت محمدی کے دلوں کو مستغنی کر دے گا، یہاں تک کہ ان کا منادی آواز دے گا کہ اگر کسی کو کوئی حاجت ہو تو وہ میرے پاس آئے، سوائے ایک آدمی کے اور کوئی نہیں آئے گا وہ ایک آدمی آ کر ان سے سوال کرے گا تو وہ فرمائیں گے کہ

میرے خزانچی کے پاس جاؤ وہ جائے گا تو خزانچی سے کہے گا کہ میں مہدی کا فرستادہ ہوں مجھے مال دے دے، وہ کہے گا لے لو، تو وہ اتنا اٹھا لے گا کہ اٹھ نہیں سکے گا پھر اس کو کم کرے گا اتنا لے گا جتنے اٹھ سکے گا، پھر باہر جا کر تادم ہو جائے گا کہ پوری امت کو آواز دی گئی، سوائے میرے کوئی نہیں آیا، تو وہ مال واپس کرنا چاہے گا لیکن خزانچی کہے گا نہیں ہم جب کچھ دیتے ہیں تو پھر واپس نہیں لیتے، مہدی چھ سات یا آٹھ یا نو سال تک رہیگا۔ یہ حدیث منتخب کنز العمال میں محدث علی متقی نے مسند محمد کے حوالے سے نقل کی ہے۔

اور مسند احمد کی حدیثوں کے متعلق اس نے کتاب کے ابتداء میں بتایا ہے ”وکل ما كان في مسند احمد فهو مقبول فان الضعيف الذي فيه يقرب من الحسن.“ (منتخب کنز العمال ج ۱ ص ۱۷۱)

یعنی جو حدیث مسند احمد کی ہوگی وہ مقبول ہے اس میں اگر ضعیف بھی ہو تو وہ درجہ حسن کے قریب ہوتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث بہر حال مقبول ہے۔ نیز یہ حدیث ان ہی الفاظ کے ساتھ مسند احمد (۲ ج ۵۲ ص ۲۷) میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ رِوَاۃ کی تفصیل یہ ہے

(۱) زید بن الحباب ان کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے ”اصله من خراسان وكان بالكوفة ورحل في الحديث فاكثر منه وهو صدوق.“ (ص ۱۱۱) یعنی اصلاً یہ خراسان کے باشندے تھے لیکن کوفہ میں رہتے تھے اور

چے تھے۔ نیز حافظ ابن حجرؒ کی تصریح کے مطابق یہ مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ گویا ان سب کے نزدیک قابل اعتبار ہے۔

(۲) محمد بن زید ان کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے ”ثقة ثبت فقيه.“ (ص ۸۲) یعنی قابل اعتماد اور فقیہ تھے۔

(۳) معلى بن زياد. معلى بن زياد کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”صدوق قليل الحديث زاهد.“ (ص ۳۳۲) یعنی سچے اور زاهد ہیں اور بہت کم حدیث نقل کرتے ہیں۔

خلاصہ تہذیب التہذیب الکمال میں خزرجی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ ”وثقه ابو حاتم“ (ص ۲۸۳) یعنی ابو حاتم نے ان کو قابل اعتماد کہا ہے۔ نیز یہ کہ امام بخاری نے بھی ان سے تعلیقاً صحیح بخاری میں روایت لی ہے اور مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہیں۔

(۴) ابو الصديق الساجي ان کا نام بکر بن عمرو ہے اور یہ سنن اربعہ یعنی ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں ان کی توثیق کی ہے۔ (ص ۲۷)

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت قابل اعتماد و صحیح ہے۔

(۴۳) ”اذا رأيتم الرايات السوداء قد جاءت من قبل خراسان فانوها فان فيها خليفة الله المهدى“ (منتخب کنز العمال ج ۲ ص ۲۹) اصل حاصل مسند احمد

یعنی جب تم کاے جھنڈے دیکھ لو کہ خراسان کی طرف سے آئے تو اس کی طرف چلے جاؤ اس لئے کہ اس میں خدا کے خلیفہ مہدی ہوں گے۔

اس روایت کو جب منتخب نے مسند احمد اور مستدرک حاکم کے حوالہ سے نقل کیا ہے، اور مستدرک حاکم، بخاری، مسلم، صحیح ابن حبان اور مختارہ ضیاء مقدسی کے متعلق مصنف نے امام سیوطی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ:

"ما فی الکتب الخمسة صحیح کما صحیح فالعروا الیہا معلوم بالصحة سوى ما فی المستدرک من المتعقب فانبہ علیہ."

(مختارہ ضیاء مقدسی ج ۱، ص ۱۰۱، حاشیہ مسند احمد ج ۱)

یعنی بخاری، مسلم، صحیح ابن حبان، مستدرک اور ضیاء مقدسی کے مختارہ سے جب ہم روایت نقل کریں گے اور ان کتابوں کی طرف منسوب کریں گے تو یہ اس روایت کی صحت کی علامت ہے۔ ہاں مستدرک کی وہ روایات جن پر جرح ہے اس پر تنبیہ کروں گا اور اس روایت پر کوئی تنبیہ نہیں کی گئی ہے تو معلوم ہوا کہ یہ روایت قابل اعتبار ہے۔

نیز یہ روایت مسند احمد میں صحیح سند کے ساتھ مروی ہے۔

"حدثنا وكيع عن الاعمش عن سالم عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ اذا رايتم رايات السود قد جاءت من قبل حراسان فانو ها فان فيها خليفة الله المهدى." (مسند احمد ج ۵)

اس روایت کے راوی سب ثقہ ہیں، تفصیل درج ذیل ہے۔

(۱) وکیع ان کا نام وکیع بن الجراح ہے، یہ مشہور محدث ہیں، اور ثقہ ہیں۔ حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب العہد میں لکھا ہے کہ "ثقہ" (ص ۳۱۶)۔ نیز اگر وکیع بن عدس ہو یا وکیع بن عمرز ہو تو یہ دونوں بھی ثقہ ہیں۔

(۲) اعمش ان کا نام سلیمان بن مہران ہے، یہ بھی ثقہ ہیں۔ (تقریب ص ۱۳۶) حافظ نے لکھا ہے کہ "ثقہ حافظ عارف بالقراءة ورواع" یعنی قابل اعتماد ہیں۔

(۳) سالم سالم سے مراد سالم بن ابی الجعد ہیں، ان کے متعلق حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ "ثقہ وکان یومل" یعنی ثقہ ہے اور ارسال کرتے ہیں۔ (تقریب ص ۱۳۶) اور علامہ خزاز جی نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ:

"قال احمد: لم يلق ثوبان وقال البخاري لم يسمع منه"

یعنی امام احمد نے فرمایا کہ ان کی ملاقات ثوبان سے ثابت نہیں ہے۔ اور امام بخاری نے فرمایا کہ انہوں نے ثوبان سے نہیں سنا۔

تو اب اس روایت پر اعتراض ہوگا کہ یہ روایت انہوں نے ثوبان سے بلا واسطہ نقل کی ہے تو منقطع ہوگی لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ ان کے اور ثوبان کے درمیان معدان بن ابی طلحہ موجود ہے جیسے کہ خود مسند احمد (ص ۲۷۶، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳) میں سالم اور ثوبان کے درمیان معدان بن ابی طلحہ موجود ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی سالم نے معدان ہی سے لی ہے۔

البتہ ان کی عادت ارسال کی تھی یا یہ کہ معدان ان کے مشہور استاد تھے اس لئے ان کا نام ذکر نہیں کیا اور اگر تہ لیس بھی ہے تو تہ لیس ثقہ سے ہوگی اس لئے کہ معدان بھی ثقہ ہے، جیسے کہ حافظ ابن حجر نے معدان کے متعلق تقریب العہد میں لکھا ہے کہ "شامی ثقہ" (ص ۳۳۳) یعنی معدان بن ابی طلحہ شامی ہیں اور قابل اعتماد ہیں۔ تو

تدلیس ثقہ سے ہے اور ایسی صورت تدلیس کی محدثین کے نزدیک قابل اعتبار ہوتی ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بہر حال قابل اعتبار ہے، نیز سالم کی توثیق، ابو زرہ، یحییٰ بن معین اور امام نسائی نے کی ہے۔ تو وہ خود بھی ثقہ ہیں۔

(حاشیہ غلام میں ۳۱)

اسی طرح محدان کی توثیق بھی یحییٰ اور ابن سعد نے کی ہے۔ (حاشیہ غلام میں ۳۸۳) نیز یہ کہ یہ حدیث مستدرک حاکم میں ثوبان سے بجائے محدان بن ابی طحیر کے ابو اسامہ ارجسی نے نقل کی ہے۔ (مستدرک حاکم ص ۵۰۲ ج ۲)

اور ابو اسامہ ارجسی محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں۔ ان کا نام عمرو بن مرثد ہے۔ ان کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ ثقہ اور قابل اعتبار راوی ہیں۔ (تقریب میں ۲۶۲) اسی طرح خلاصہ میں خزرجی نے ان کی توثیق علی سے نقل کی ہے ص ۲۹۳۔ مستدرک کے روایت میں ابو اسامہ سے نقل کرنے والے ابو قتادہ ہیں۔ ابو قتادہ اگر عبد اللہ بن زید البحری ہوں تو یہ بھی ثقہ ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان کے متعلق لکھا ہے ثقہ فاضل۔ (تقریب میں ۱۷۴)

اور اگر ابو قتادہ سے مراد عبد الملک بن محمد ہوں کہ یہ بھی ابو قتادہ کہلاتے ہیں تو یہ بھی ثقہ ہیں۔ ان کے متعلق بھی حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ صدوق یعنی سچے ہیں۔ (تقریب میں ۲۲۹)

ابو قتادہ سے نقل کرنے والے خالد الخذاء ہیں۔ ان کا نام خالد بن مہران ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ ثقہ۔ (تقریب میں ۹۰) یعنی قابل اعتماد

ہیں۔ اسی طرح خلاصہ لکھنؤ رجی میں ان کی توثیق منقول ہے۔ (ص ۱۰۳)

اسی طرح تہذیب الجدید میں حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ یحییٰ بن معین، نسائی، امام احمد وغیرہ نے توثیق کی ہے۔ (حاشیہ غلام میں ص ۱۰۳)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ روایت صرف سالم بن ابی الجعد سے نہیں ہے بلکہ

اس کا متابع مستدرک کے روایت میں موجود ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

(۴۳) ”ستكون بعدی خلفاء و من بعد الخلفاء امراء و من بعد الامراء ملوک و من بعد الملوک جبابرة ثم ینخرج رجل من اهل بیتى یحلا الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً ثم یمر بعده القحطان فوالذی بعثنی بالحق ما هو بدولہ۔“ (کتب کبیر ص ۶۳۰ ج ۶)

یعنی نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد خلفاء ہوں گے پھر ان کے بعد امیر ہوں گے پھر ان کے بعد بادشاہ ہوں گے پھر ان کے بعد جابر بادشاہ ہوں گے پھر میرے اہل میں سے ایک آدمی نکلے گا وہ زمین کو عدل سے بھر دے گا، جیسے وہ ظلم سے بھر چکی ہوگی، ان کے بعد قحطانی امیر ہوں گے وہ عدل میں ان سے کم نہیں ہوں گے۔

اس روایت میں بھی لاجل من اہل بیتی سے مراد مہدی ہیں مصنف کا اس کو مہدی کے باب میں نقل کرنا اس کی دلیل ہے۔ نیز یہ روایت قابل اعتبار ہے کیونکہ اس روایت کو طبرانی کبیر کے حوالے سے نقل کیا ہے اور مصنف کے حوالے سے پہلے ہم نقل کر چکے ہیں چونکہ طبرانی وغیرہ کی روایت اگر ضعیف ہوتی ہو تو وہ اس پر تنبیہ کرتے ہیں لیکن اس روایت کے بعد کوئی تنبیہ نہیں کی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ روایت ان

کے نزدیک قائل اعتبار ہے۔

(۳۵) "اللهم انصر العباس وولد العباس ثلاثاً يا عم اما علمت ان المهدي من ولدك مرفقاً وضياً موصياً" (منتخب کزامل ص ۶۳۱)

نبی کریم ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے خطاب کر کے فرمایا کہ: اے چچا! کیا آپ نہیں جانتے کہ مہدی آپ کے اولاد میں سے ہوگا۔

اس روایت کے متعلق صاحب منتخب نے آخر میں لکھا ہے کہ "رجال مسند لغات" (ص ۶۳۱) یعنی اس حدیث کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔

اس حدیث میں فرمایا کہ مہدی عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد سے ہوں گے تو ممکن ہے کہ ماں کی طرف سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد سے ہوں اور باپ کی طرف سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ہوں گے یا بالعکس۔

(۳۶) "يبايح رجل بين الركن والمقام ولن يستحل هذا البيت الا اهله فاذا استحلوه فلا تسال عن هلكة احد تجبى الحبشة فيحربونه خرابا لا يعمر بعده ابدا وهم الذين يستخرجون كنزه" (منتخب کزامل ص ۶۳۲)

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک آدمی کی بیعت رکن اور مقام کے درمیان کی جائے گی اور بیت اللہ کو لڑائی کے لئے عدل نہیں کریں گے مگر اس کے بعد پھر سب کی ہلاکت ہوگی جیسا کہ آئیں گے اور بیت اللہ کو ویران کریں گے اس کے بعد کبھی اس کی تعمیر نہیں ہوگی اور یہی لوگ بیت اللہ کا خزانہ لٹائیں گے۔

اس روایت میں رجل سے مراد مہدی ہے کیوں کہ صاحب کتاب نے اس

حدیث کی تخریج مہدی کے باب میں کی ہے۔ نیز یہ کہ یہ حدیث بھی مصنف کی تصریح کے مطابق صحیح ہے۔ اس حدیث کو صاحب منتخب نے مسند احمد، مستدرک حاکم اور مصنف ابوبکر بن ابی شیبہ کے حوالے سے نقل کیا ہے اور مصنف کا یہ قانون ہم پہلے نقل کر چکے ہیں کہ مستدرک حاکم کی طرف کسی حدیث کی نسبت اس حدیث کی صحت کی دلیل ہے مگر کوئی ضعف ہو تو مصنف اس کو بیان کر دیتے ہیں۔ نیز مسند احمد کے بارے میں بھی مصنف نے یہ قانون بیان کیا ہے کہ اس کی احادیث صحیح اور حسن کے درجے کی ہوتی ہیں، اور اگر کوئی حدیث ضعیف بھی ہو تو وہ محدثین کے نزدیک قبول ہوتی ہے۔

(ملاحظہ ہو منتخب کزامل ص ۸، ۹، ۱۰)

مسند احمد کے بارے میں اس قانون کو حافظ ابن حجر بھی تسلیم کرتے ہیں کہ اس میں کوئی موضوع حدیث نہیں ہے۔

مسند احمد کی وہ احادیث جن پر امام ابن الجوزی نے وضع کا حکم لگایا تھا اس کو حافظ نے تسلیم نہیں کیا بلکہ القول المسد کے نام سے اس پر مستقل کتاب لکھی اور ثابت کیا ہے کہ وہ احادیث بھی موضوع نہیں ہیں۔

(۳۷) "عن علي قال لا يخرج المهدي حتى يصبق بعصمك في وجه بعض" (منتخب کزامل ص ۶۳۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مہدی کا خروج اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک کہ تم ایک دوسرے کے منہ پر نہ تھوکو۔

(یعنی لوگوں کی حالت ایسی ہوگی کہ تہذیب انسانیت ان میں نہیں ہوگی اور ہر طرف فتنہ و فساد ہوگا تب مہدی کا ظہور ہوگا۔)

یہ حدیث بھی قابل اعتبار ہے کیونکہ اس پر مصنف نے کوئی جرح نہیں کی ہے۔
 (۳۸) "عن علی اذا خرج خيل السفیانی فی الكوفة بعث فی طلب
 اهل خراسان ويخرج اهل خراسان فی طلب المهدی فیلتقی هو
 والهاشمی برایات سود علی مقدمته شعیب بن صالح فیلتقی هو
 والسفیانی بباب اصطخر فتكون بینهم ملحمة عظيمة لتظهر الرايات
 السود وتهرب خيل السفیانی فعند ذالك یتسمى الناس المهدی و
 یطلبونه" (نخب کز اہمال ص ۶۳۳ ج ۶، علی ماضی ص ۶۷۰ ج ۶)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جب سفیانی کا لشکر نکل کر کوفہ آئے گا تو اہل خراسان کے
 طلب میں لشکر بھیجے گا اور اہل خراسان مہدی کی طرف جائیں گے تو کافے جھنڈوں کے
 ساتھ ملیں گے تو وہاں پر ہاشمی اور سفیانی لشکروں میں لڑائی ہوگی ہاشمی کا لشکر غالب آجائے گا اور
 سفیانی کا لشکر بھاگ جائے گا اس وقت لوگ مہدی کی تمنا کریں گے اور ان کو تلاش کریں گے۔
 یہ اور اس سے قبل والی روایت دونوں اگرچہ موقوف لیکن ایک تو یہ کہ یہ روایتیں
 مرفوع بھی مروی ہیں نیز یہ کہ مسائل غیر مد رک بالقیاس میں قول صحابی مرفوع حدیث کے
 حکم میں ہوتا ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ نیز اس روایت پر مصنف نے بھی کوئی
 کلام نہیں کیا ہے۔ تو ان کے قاعدے کے مطابق یہ روایتیں صحیح ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

(۳۹) "عن علی قال المهدی فتی من قریش آدم ضرب من الرجال."
 (نخب کز اہمال ص ۶۳۳ ج ۶، علی ماضی ص ۶۷۰ ج ۶) یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مہدی قریش
 کے نوجوان ہوں گے اور چہرے بدن کے آدمی ہوں گے۔

(۵۰) "عن علی قال المهدی رجل منا من ولد فاطمة." (نخب کز اہمال ص
 ۶۳۳ ج ۶) یعنی مہدی ہم میں سے ہوں گے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اور سے۔
 (۵۱) "عن علی قال یبعث بعیش الی المدینة لیأخذون من قدروا
 علیہ من آل محمد رضی اللہ عنہ و یقتل من ہی ہاشم رجالا ونساء فعند ذالک
 یمہرب المہدی والمبہض من المدینة الی مکة الخ." (نخب کز اہمال ص ۶۳۳ ج ۶)
 علی ماضی ص ۶۷۰ ج ۶) حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مدینہ کی طرف ایک لشکر بھیجا جائے گا وہ
 آل بیت کو قتل کریں گے مہدی اور مبہض مکہ بھاگ جائیں گے۔

اس حدیث کو بھی مصنف نے بلا کسی جرح کے نقل کیا ہے جو ان کے نزدیک
 صحت کی دلیل ہے۔

یہ پچاس حدیثیں ہیں جو صراحتہ ظہور مہدی پر دلالت کرتی ہیں۔ اس سے
 ثابت ہوتا ہے کہ ظہور مہدی کا عقیدہ بے اصل و بے بنیاد نہیں، جیسے کہ اختر کا شمیری
 صاحب کا دعویٰ ہے۔

ظہور مہدی کے متعلق کچھ احادیث اور بھی ہیں جو مستدرک کی جلد راجع میں اور
 نخب کز اہمال میں ص ۶۲۹ ج ۶ سے ص ۶۳۶ ج ۶ تک مروی ہیں۔

نیز امام ترمذی، عبد الرزاق، ابن ماجہ، ابو عبد اللہ حاکم اور دوسرے محدثین نے
 اپنی کتابوں میں اس کے لئے ابواب قائم کئے ہیں، جو صراحتہ اس کی دلیل ہے کہ یہ عقیدہ
 ان بزرگوں کے نزدیک بے اصل و بے بنیاد نہیں، ورنہ جلیل القدر محدثین اپنی کتابوں
 میں اس کے لئے ابواب قائم نہ کرتے۔

الباب الثالث

عقیدہ ظہور مہدی محدثین کی نظر میں

اس سے پہلے ہم وہ احادیث محدثین کی کتابوں سے نقل کر چکے ہیں جن میں ظہور مہدی کا ذکر تھا۔ متعدد محدثین نے اس کے لئے اپنی کتابوں میں ابواب قائم کئے ہیں جس سے ان کا عقیدہ ظہور مہدی بخوبی واضح اور ثابت ہوتا ہے۔

علم حدیث سے تعلق رکھنے والے جانتے ہیں کہ محدثین اپنی کتابوں میں جو ابواب قائم کرتے ہیں وہ ان کی نظر میں احادیث سے ثابت ہوتے ہیں۔ خصوصاً اس صورت میں جبکہ باب میں نقل حدیث کے بعد وہ اس پر سکوت کرتے ہیں، اس قاعدہ کے مطابق اب یہ بات بلا خوف و خطر کہی جاسکتی ہے کہ جن محدثین نے ظہور مہدی کی احادیث کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے وہ ان احادیث پر ابواب بھی قائم کئے ہیں تو یہ ان کا عقیدہ تھا کہ حضرت مہدی کا ظہور ہوگا اور وہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہوں گے۔

اب اس کے بعد ہم ان محدثین کی نشاندہی کرتے ہیں جنہوں نے ظہور مہدی کی احادیث کو نقل کر کے ابواب قائم کئے ہیں:

(۱) امام ترمذیؒ

ابویسٰی محمد بن عیسیٰ بن سورہ بن موسیٰ بن الفضل السلمی البغوی التوفی ۲۷۹ھ۔ امام ترمذیؒ نے اپنی کتاب ”سنن ترمذی“ میں ابواب الفتن میں ”باب ما جاء فی المہدی“ کا باب قائم کیا ہے۔ (ص ۵۶ ج ۲ دبی بعض المطابع ص ۶ ج ۲) اور اس کے تحت وہ احادیث مسلسل سندوں کے ساتھ نقل کی ہیں جن کو ہم نقل کر چکے ہیں اور ان کی اسنادی حیثیت بھی واضح کی جا چکی ہے، اس سے ان کے عقیدے کا اظہار ہوتا ہے، اس لئے کہ خود امام ترمذیؒ نے کتاب العلل میں واضح کیا ہے۔

”جميع ما في هذا الكتاب من الحديث هو معمول به وبه اخذ بعض اهل العلم ما خلا حديثي، حديث بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير خوف ولا

۱۔ امام ترمذی کے متعلق شہداء اعجاز محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ ”ترمذیؒ در حفظی شکل و مداد و اظہار بخاری گفتہ اند و در روایت و خوف بحدی داشت کہ قول آن مشہور نیست، بخوف اپنی بسیار گریہ و روتی کرد و تا وقتا شدہ“ (ایستان لکھ نین ص ۲۹) اور ان کی کتاب کے بارے میں لکھا ہے کہ ”واین جامع بہترین آں کتب است بلکہ بہ بعضہ و جوہر حیثیات از جامع کتب حدیث خوب تر واقع شدہ الخ“ (ص ۲۹) اور خود شاد صاحب امام ترمذی کا قول نقل کیا ہے کہ ”ترمذیؒ گفتہ است کہ من ہر گاہ از تصنیف این جامع قاری شد آرزو اہل تجارت شریف نمودم، ایشان ہر چند فرمودہ بعد از اس جہل ما و عراق ہر دم ایشان نیز شوق گفتہ آن را در حق کردہ بعد از اس زمانہ و در اس عرصہ کرم ایشان نیز مضامین شدہ، بعد از ان ترویج و تشہیر نمودم و نیز گفتہ در خانہ ہر کہ این کتاب باشد پس گویا در خانہ او یک ہر است کہ تکلم می کند۔“ (ایستان لکھ نین ص ۲۹)

اسی طرح اس کتاب کے بارے میں ابواب صدیق حسن خان صاحب نے اپنی کتاب ”المختار فی ذکر صحاح“ ص ۲۳۸ سے ۲۴۲ تک علماء کے اقوال نقل کئے ہیں اور پوری وضاحت سے اس کتاب کا مرتبہ واضح کیا ہے۔

سفر ولا مطرو حدیث النبی ﷺ انه قال اذا شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه وقد بسا علة الحدیثین جمیعاً فی الکتاب " (سنن ترمذی کتاب الخمر ص ۲۵۷)

اس عبارت سے معلوم ہو کہ امام ترمذی کی سب احادیث امت میں کسی نہ کسی امام کے ہاں معمول بہ ہیں اور سوائے ان دونوں حدیثوں کے کوئی بھی حدیث پوری امت کے نزدیک متروک نہیں۔

اگرچہ ان دونوں حدیثوں کے متعلق بھی بعض محدثین نے ذکر کیا ہے کہ یہ بھی معمول بہا نہیں لیکن بہر حال اتنا تو معلوم ہوا کہ باقی احادیث چاہے اعمال کے ساتھ ان کا تعلق ہو یا عقائد کے ساتھ وہ معمول بہا ہیں۔

(۲) امام ابو داؤد

سلیمان بن ابراہیم بن اسحاق بن بشر بن شداد بن عمرو بن عمران الازدی البجستانی التوفی ۲۵۷ھ۔

۱۔ حضرت امام عافہ کچھ شہ نور شاہ کشمیری سے منقول ہے کہ

"واعلم ان الحدیثین معمولان بہما عندنا علی ما حدرت سابقا فان لم ذکر فی الحدیث هو الجمع القطعی وذلک جائر عندنا بلا عذر واما قتل شارب الخمر فی المرة الرابعة فجائر عندنا تعویلاً" (اصول الحدیث ص ۳۹۹ کتاب الخمر)

"وقال محدث العصر الشیخ البوزی (بعد نقل الحوال المحدثین) قال شیخنا وکل هذا تکلف والصحيح الذي يعتمد ان يقال كان هو الجمع فعلا لا وقتا واعترف به الحافظ ابن حجر في الفتح " (ص ۲۱۹ ج ۲) فقال واستحسنه القرطبي ورجحه فله امام الحرمين وجرم به من القلاء ابن الماجنون والطحاوي الخ " (معارف السنن ص ۱۲۳ ج ۳)

امام ابو داؤد نے بھی اپنی کتاب "سنن ابو داؤد" میں کتاب الخمر میں احادیث مہدی پر باب قائم کیا ہے۔ (ص ۳۲۶ ج ۲ ص ۲۳۳ ج ۲) اور ظہور مہدی کی احادیث اپنی مسلسل سندوں کے ساتھ نقل کی ہیں اور بعض احادیث پر سکوت کیا ہے جو ان کے نزدیک کم از کم حسن کے درجہ کی ہیں۔

(اس بحث کو ہم پہلے باحوالہ لکھ چکے ہیں) اس سے ان کا اعتقاد واضح ہوتا ہے کہ یہ بھی امام مہدی کے ظہور کے قائل تھے اس سے ظہور مہدی کی احادیث کو اپنی کتاب میں لائے۔

(۳) امام ابن ماجہ

ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن عبد اللہ ابن ماجہ قزوینی ربیع التوفی ۲۴۱ھ۔ انہوں نے بھی اپنی کتاب میں فتن کے ابواب کے ضمن میں ظہور مہدی کی کچھ احادیث کو اپنی سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو "باب خروج مہدی ص ۲۹۹" ان احادیث سے بھی ان کے عقیدہ پر استدلال کیا جائے گا۔ کما مر

سنن ابن ماجہ میں اگرچہ کچھ احادیث موضوع بھی ہیں لیکن یہ احادیث ان احادیث میں شامل نہیں جن پر محدثین نے وضع کا قول کیا ہے۔

ابن ماجہ کی وہ سب احادیث جن کو کسی محدث نے موضوع کہا ہے علامہ

۱۔ شاہ عبد الحزیر محدث دہلوی نے سنن ابو داؤد کے متعلق لکھا ہے چون ان تصنیف ابن سنن فارغ شد پیش امام احمد بن حنبل پر دوا عرض نمود امام دیکھ کر ہنس پرست گردید ابو داؤد در وقت تصنیف ابن سنن پنج لاکھ حدیث حاضر داشت در جملہ ان کتاب سوہ است کہ میں سنن را مرتب ساخت چار ہزار و ہشت صد حدیث است در دوا سے التزم نمود و مست کہ حدیث صحیح باشد یا حسن۔ (بتان لکھ میں ص ۲۸۵)

(۶) امام سیوطی

آپ نے اپنی کتاب "جمع الجوامع" اور جامع صغیر وغیرہ میں ظہور مہدی کی احادیث کو ذکر کیا ہے بلکہ اس موضوع پر مستقل رسالہ بھی لکھا ہے جس میں مہدی کے متعلق سب احادیث کو جمع کیا ہے اور اس عقیدے کی اثبات پر زور دیا ہے۔ ملاحظہ ہو الی وی جدید ثانی جو عمدہ سیوطی کے رسائل کا مجموعہ ہے۔

(۷) اور علامہ سیوطی کی کتاب جمع الجوامع کی ترویج جب علامہ علاؤ الدین علی المصطفیٰ نے کی تو انہوں نے المہدی علیہ السلام کا مستقل باب قائم کیا اور اس کے تحت تقریباً تیس روایتیں اس کے ثبوت میں پیش کیں۔ (ملاحظہ کنز العمال ص ۵۸۲ تا ۵۹۹ ج ۱۳)

اسی طرح منتخب کنز العمال میں بھی المہدی کا عنوان قائم کیا اور اس کے تحت بھی متعدد احادیث ذکر کیں۔ (منتخب کنز العمال برعاش سہ ہجری ص ۲۹ ج ۶)

(ایضاً شایعہ لا علو ولا تحرف لهذا الکثیر فی التابیس ولابہم مع الدین والورع والعدل ضرور حدیث ہولاء لذهب حلتہ من لائل البویۃ وعدہ مفسدہ بیدہ الح" (میزان الاعتدال ص ۱۵۵) اس عبارت سے واضح ہوا کہ مطلق تشیع درودیت کے لئے کافی نہیں ہے جیسے کہ ہمیں لوگوں کا طریقہ ہے کہ جہاں کسی راوی کے ترجمہ میں دیکھا کہ یہ شیعہ ہے تو اس کی روایت کو رد دیتے ہیں یہی جہالت ہے اور یہ لوگوں کا طریقہ ہے کہ جو محدثین کی آراء اور علم حدیث کے اصول سے واقف نہیں درودان کے اس طریقے سے عقیدہ اہل سنت کی کوئی خدمت ہوتی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ جنہاں وہ ملاں وہ ملاں سے ہر مسلمان کو محفوظ رکھے آمین

امام نووی نے تقریب میں لکھا ہے کہ "وفیل یحتج بہ ان لم یکن داعیۃ الی بدعۃ ولا یصلح بہ ان یتبع داعیۃ وهذا هو الاظهر الاعدس وقول الکثیر بل اکثر وضعف الاول باحتجاج صاحبی الصحیحین وغیرہما بکثیر من المبتدعۃ غیر الذہاق" (تقریب انوار ص ۲۲۵ ج ۱)

اس عبارت کا بھی مطلب وہی ہے کہ اہل بدعت کی روایت مطلقاً روئیں کی جائے گی بلکہ کچھ شروہ کے ساتھ قبول نہ کی۔

(۸) اسی طرح امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں خروج مہدی کے متعلق مختلف احادیث کو نقل کیا ہے۔ جس سے ان کے اعتقاد پر استدلال کیا جاسکتا ہے جیسے کہ مسند احمد کی حدیثیں پہلے باب میں ہم نقل کر چکے ہیں اور یہ کہ وہ حدیثیں کم از کم حسن کے درجہ کی ہیں کیونکہ سیوطی کا قول علامہ علی متقی کے حوالہ سے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں کہ مسند احمد کی حدیثیں کم از کم حسن کے درجہ کی ضرور ہیں اور عام طور پر محدثین نے ابن جوزی کے اس دعوے کو تسلیم نہیں کیا ہے کہ مسند احمد میں موضوع حدیثیں بھی ہیں۔ ابن حجر کا "القول المسدود" اس پر دال ہے۔

(۹) حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی المتوفی ۸۰ھ

انہوں نے اپنی کتاب "جمع الزوائد" ص ۳۱۲ ج ۷ پر ظہور مہدی کے متعلق حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے جس کو ہم مختلف کتابوں کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ اور روایت کے آخر میں فرمایا کہ امام احمد نے مسند میں اور ابویعلیٰ نے اس روایت کو ایسی سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے جن کے راوی ثقہ ہیں۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی کے متعلق یہ حدیث صحیح ہے۔ اور ساتھ یہ کہ مصنف کا عقیدہ بھی یہی ہے۔ اس لئے کہ یہ دینی مسلمان سے بھی یہ بعید ہے (بجہ علامہ بیہقی) کہ کسی چیز کے متعلق حدیث منقول ہو جائے اور وہ اس کا انکار کرے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ حدیث مسند ابویعلیٰ میں بھی موجود ہے اور سند بھی صحیح ہے۔

یہ تو مختصر طور پر ان محدثین کے اسامہ گرامی ہیں جنہوں نے مہدی کے نام کی مسرت کے ساتھ درود روایات نقل کی ہیں، جن سے ظہور مہدی کا عقیدہ ثابت ہوتا ہے،

اور بھی بیسیوں محدثین ہیں جنہوں نے اس قسم کی احادیث نقل کی ہیں، جن کے اسماء گرامی کنز العمال اور اس کی تلخیص کے مطالعہ سے بخوبی واضح ہو جاتے ہیں، جو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔

اب اس کے بعد ان محدثین کی عبارتیں نقل کی جاتی ہیں جنہوں نے حدیث کی کتابوں کے شروحات میں امام مہدی کے ظہور کا ذکر کیا ہے۔

(۱۱) امام العصر حضرت نورشہ کشمیریؒ سے عرف الغدی میں منقول ہے:

”ويعت المهدى ﷺ لا صلاح المسلمين فبعد نزول عيسى عليه السلام يرتحل المهدى من الدنيا الى العقبى.“

(عرف الغدی باب ما جاء في المہدی ص ۳۶۴)

یعنی حضرت مہدی مسلمانوں کی اصلاح کے لئے ظاہر کئے جائیں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد انتقال فرمائیں گے۔

(۱۲) علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ میں باب نزول عیسیٰ علیہ السلام میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے ان الفاظ پر کہ ”امامکم منکم“ پر بحث کرتے ہوئے حافظ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ:

”وقال ابو الحسن النخعي الابدی فی مناقب الشافعی تو اتروا الاخبار بان المهدى من هذه الامة وان عيسى يصلى خلفه.“ (فتح المہم ص ۱۰۲)

یعنی ابو الحسن النخعی نے مناقب شافعی میں ذکر کیا ہے کہ اس پر احادیث متواتر ہیں کہ مہدی اس امت سے ہوں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے پیچھے نماز

پڑھیں گے۔ اور اس کے بعد اس باب میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت کے ان الفاظ پر ”ليقول اميرهم تعالى صل لنا الح“ کہ ”اميرهم هو امام المسلمين المهدى الموعود الموعود.“ (فتح المہم ص ۱۰۲) یعنی حدیث کے الفاظ میں امیرہم سے مراد حضرت مہدی ہی ہیں۔ جو مسلمانوں کے امام ہوں گے جن کے آنے کا احادیث میں ذکر موجود ہے۔

(۱۳) اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اپنی مایہ ناز کتاب ”ازالۃ الخفاء“ کے شروع میں فرماتے ہیں:

”والتحقيق ما يتحقق ميدانهم کہ شارع عليه الصلوة والسلام نص فرمودہ است بآنکہ امام مہدی در آوان قیامت موعود خواہد شد و وی عند اللہ وعند رسوہ امام برحق است و پر خواہد کرد زمین را بہ عدل و انصاف چنانکہ پیش از دے پر شدہ باشد بجور و ظلم۔ پس باین کلمہ افادہ فرمودہ اند کہ اختلاف امام مہدی را واجب شد اتباع وی در آنچه تعلق بخلیفہ دار و ارجح۔“ (ازالۃ الخفاء من ص ۱۰۲)

یعنی اسی طرح ہم یقینی طور پر جانتے ہیں کہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صراحت سے ذکر کیا ہے کہ امام مہدی قرب قیامت میں موجود ہوں گے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں خلیفہ برحق ہوں گے اور زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے جیسے کہ وہ پہلے ظلم و جور سے بھر چکی ہوگی۔

اب اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان کی خلافت واجب ہوگی اور ان کی اتباع

"واعلم انه قد طعن بعض المورخين في احاديث المهدى وقال انها احاديث ضعيفة ولذا عرض الشيخان البخاري ومسلم عن اخر اجها الح (الى ان قال) قلت وهذا غلط وشطط قطعاً وبتاتا فان احاديث المهدى قد اخرجها المة الحديث في درو ايس السنة كالامام احمد والترمذي والبزار وابن ماجه والحاكم والطبراني وابي يعلى الموصلي وسهم بن حماد شيخ البخاري وغيرهم عن جماعة من الصحابة الح" (ص ۱۹۷ ج ۱، تحقيق المسح شرح مكتبة الصالح)

یعنی بعض مورخین (ابن خلدون مراد ہے) نے ظہور مہدی کی احادیث کو مطعون کیا ہے کہ سب ضعیف احادیث ہیں، اس لئے بخاری و مسلم نے ان احادیث سے اعراض کیا ہے، لیکن یہ غلط ہے کیونکہ ظہور مہدی کی احادیث کوئم حدیث نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے جیسے کہ ام احمد، م ترمذی، بزار، ابن ماجه، حکام، طبرانی، ابو یعلیٰ موصلی، نسیم بن حماد جو ام بخاری کے استاذ ہیں اور ان کے علاوہ بہت سے محدثین نے صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت سے ان احادیث کو نقل کیا ہے۔

اس کے بعد مولانا نے ان صحابہ اور تابعین کے نام لکھے ہیں جن کی تعداد تقریباً ۲۵ ہے جو درج ذیل ہیں:

"حضرت علیؓ، حضرت عثمان بن عفانؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ، حضرت انسؓ، حضرت ام حبیبہؓ، حضرت ام سلمہؓ، حضرت ثوبانؓ، حضرت عبداللہ بن

الحارث بن جزاء الزہیدیؓ، حضرت قرۃ المزنیؓ، حضرت جابرؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت حذیفہؓ، حضرت ابوامامہؓ، عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہؓ، حضرت علی حلانیؓ، حضرت عوف بن مالکؓ، حضرت سعید بن مسیبؓ، حضرت قنادہؓ، شہر بن حوشب۔"

(تحقیق المسح ص ۱۹۷ ج ۱)

اس کے بعد مولانا نے فرمایا کہ "بمسانید مختلفہ منها صحیح و منها حسن و منها ضعیف۔" (ص ۱۹۷ ج ۱) یعنی ظہور مہدی کی احادیث مختلف درجات کی ہیں بعض صحیح ہیں اور بعض حسن و ضعیف ہیں۔

اور پھر ظہور مہدی کے متعلق کل احادیث کی تعداد بتائی ہے کہ

"راد الاحادیث المرفوعة فی المهدی علی تسعين والاثار مسوی دالک۔" (ص ۱۹۷ ج ۱) یعنی ظہور مہدی کی مرفوع احادیث نوے سے زیادہ ہیں اور آثار صحابہ و تابعین اس کے علاوہ ہیں۔

اور پھر سیوطی کے حوالے سے ابوالحسن محمد بن الحسین بن ابرہیم کا قول نقل کیا ہے کہ

"قد تواترت الاخبار واستفاضت بکثرت رواها عن المصطفیٰ بمجیبی المهدی وانه من اهل بيته الح" (ص ۱۹۷ ج ۱) یعنی ظہور مہدی کی احادیث تواتر کے طریقے پر نبی کریم ﷺ سے منقول ہیں۔

محدثین کے ان اقوال سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی کی احادیث صرف صحیح نہیں بلکہ متواتر ہیں اور سننے لوگوں سے مروی ہیں جن کا جھوٹ پر جمع ہو جانا ممکن نہیں۔ اور پھر

یہ کہ تمہیں احادیث ایسی ہیں جن میں مہدی کے نام کی صراحت موجود ہے اور بعض میں اگر نام نہ کر نہیں ہے تو یہ قاعدہ محدثین کے ہاں مشہور ہے کہ اگر ایک واقعہ کے متعلق مختلف احادیث وارد ہوں تو بعض مجمل ہوں اور بعض مفصل تو مجمل کو مفصل ہی کے اوپر حمل کیا جاتا ہے۔

اس لئے علامہ سفارینی نے فرمایا ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث کے تواتر کی وجہ سے اس عقیدے پر ایمان واجب ہے، جیسے کہ اگلے باب میں انشاء اللہ متکلمین کے اقوال کے ضمن میں ہم ان کا قول نقل کریں گے۔

(۱۸) علامہ عبد الرحمن مبارکپوری نے ترمذی کی شرح تحفۃ الاحوذی میں باب ماجاء فی المہدی میں لکھا ہے کہ:

”اعلم ان المشهور بین الکافة من اهل الاسلام علی ممر الاعصار انه لا بد فی آخر الزمان من ظهور رجل من اهل البیت یؤید الدین و ینظہر العدل و یتبعہ المسلمون و یتولی علی الممالک الاسلامیہ من اشراف الساعۃ الثابتۃ فی الصحیح علی الروہ وان عیسیٰ علیہ السلام ینزل من بعدہ فیقتل الدجال او ینزل من بعدہ فیساعدہ علی قتله و ینام بالمہدی فی صلاحہ الخ“ (ص ۶۸۸ ج ۶)

یعنی تمام اہل اسلام حنفیہ میں و متاخرین کے ہاں یہ مشہور ہے کہ آخری زمانے میں ایک آدمی کا ظہور ہوگا جو دین کی تائید کرے گا اور عدل ظاہر کرے گا اور تمام مسلمان اس کی تابعداری کریں گے اور تمام ممالک اسلامیہ پر اس کا غلبہ ہوگا، اس آدمی کو مہدی

کہا جاتا ہے اور خروج دجال اور دوسری قیامت کی نشانیوں جو صحیح احادیث سے ثابت ہیں وہ ان کے بعد ظہور پذیر ہوں گی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی ان کے ظہور کے بعد اتریں گے اور دجال کو قتل کریں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام امام مہدی کی اقتداء میں نماز پڑھیں گے۔

علامہ مبارکپوری کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ یہ عقیدہ بعد کا ایجاد شدہ نہیں بلکہ پہلے سے اہل اسلام کا یہ عقیدہ چلا آ رہا ہے جیسے کہ ان کے یہ الفاظ کہ ”المشہور بین الکافة من اهل الاسلام علی ممر الاعصار“ صراحتاً اس پر دال ہے اور اس کے بعد علامہ مبارکپوری نے ظہور مہدی کی احادیث کے متعلق فرمایا ہے کہ

”وخرج احادیث المہدی جماعۃ من الانامہ مہم ابو داؤد و الترمذی وابن ماجہ و البزار و الحاکم و الطبرانی و ابو یعلیٰ الموصلی و اسدوہا الی جماعۃ من الصحابہ الخ“ (تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی ص ۶۸۸ ج ۶)

یعنی ظہور مہدی کی احادیث کو ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، بزار، حاکم، طبرانی اور ابو یعلیٰ موصلی نے ذکر کیا ہے، اور اس کے بعد علامہ مبارکپوری نے ان صحابہ کے اسماء گرامی ذکر کئے ہیں جن سے ظہور مہدی کی احادیث منقول ہیں جن کو ہم اعلیٰ الصبح کے حوالہ سے پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

اور پھر ان احادیث کے بارے میں فرمایا کہ ”واسناد احادیث ہذا علی حسن و حسن ضعیف ص ۶۸۸ ج ۶۔“ یعنی ان صحابہ سے جو احادیث منقول ہیں وہ کچھ صحیح ہیں اور کچھ حسن و ضعیف۔

تو معلوم ہوا کہ ظہور مہدی کی بعض احادیث ان کے نزدیک صحیح اور حسن بھی ہیں، اس لئے علامہ مبارک پوری نے ابن خلدون کی تردید کی ہے، جن کے اتباع میں اختر کاشمیری صاحب اور دوسرے کچھ لوگوں نے بھی مہدی کی احادیث کی تضعیف و تردید کی ہے۔

علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں کہ "وقد بالغ الامام المورخ عبد الرحمن بن خلدون المصربی فی تاریخہ فی تضعیف احادیث المہدی کلہا فلم یصب بل اخطأ الح" (تختہ الاحوذی ص ۳۸۳) یعنی ابن خلدون نے احادیث ظہور مہدی کی خوب تضعیف کی ہے اور سب روایتوں کو ضعیف کہا ہے لیکن یہ ان کی غلطی اور خطا ہے۔

اور اس کے بعد پھر علامہ مبارک پوری نے اپنی تحقیق یہ ذکر کی ہے:

"قلت الاحادیث الواردة فی خروج المہدی كثيرة جدا ولكن اکثرهم ضعاف ولا شک فی ان حدیث عبد اللہ بن مسعود الذی رواہ الترمذی فی هذا الباب لا ینحط عن درجة الحسن وله شواہد كثيرة من ہین حسان و ضعاف فحدیث عبد اللہ بن مسعود هذا مع شواہدہ و تابعہ صالح للاحتجاج بلا مرية فالقول بخروج المہدی و ظہورہ هو القول الحق والصواب" (تختہ الاحوذی ص ۳۸۵)

میں کہت ہوں کہ خروج مہدی کی احادیث بہت زیادہ ہیں لیکن اکثر ضعیف ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہی حدیث جو امام ترمذی نے باب

اجاء فی امہدی میں نقل کی ہے یہ حسن ہے اور اس کے بہت سے شواہد موجود ہیں جو حسن کے درجہ کے ہیں اور بعض ضعیف ہیں، لیکن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اپنے توابع و شواہد کے ساتھ دلیل کے لئے بلا شک کافی ہے۔

لہذا امام مہدی کی خروج کا قول کرنا ہی حق ہے۔

اس عبارت میں اگرچہ مہدی کی عام احادیث کو علامہ نے ضعیف کہا لیکن خود انہوں نے کچھ حدیثوں کو حسن تسلیم کیا ہے اور اس سے پہلے ان ہی کی عبارت میں گزارا کہ کچھ کو صحیح تسلیم کر چکے ورنہ ان کے علاوہ دورے محدثین نے تو اتر کا قول کیا ہے اور خود علامہ مبارک پوری نے بھی مہدی کی بحث کے آخر میں علامہ شوکانی کا قول نقل کیا ہے کہ مہدی کی احادیث حد تو اتر کو پہنچ چکی ہیں اور پھر شوکانی کے اس قول پر سکوت اختیار کیا کوئی تردید نہیں کی جس سے معلوم ہوا کہ علامہ مبارک پوری کو بھی شوکانی کی اس تحقیق پر اعتماد ہے۔

(۱۹) امام شوکانی بھی ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے ظہور مہدی کی احادیث کو متواتر تسلیم کیا ہے، اور اس پر انہوں نے مستقل رسالہ بھی لکھا ہے۔ تختہ الاحوذی میں علامہ شوکانی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ:

"وقال القاصی الشوکانی فی الفتح الربانی الذی امکن الوقوف علیہ من الاحادیث الواردة فی المہدی المنتظر خمسون حدیثا وثمانیة وعشرون الرأثم سردها مع الکلام علیہا ثم قال وجميع ما سقاه بالغ حد التواتر کما لا یحلفی علی من له فصل اطلاع" (ص ۳۸۵)

یعنی شوکانی نے اپنی کتاب فتح الباری میں کہا ہے کہ مہدی کی وہ احادیث جن پر واقف ہونا ان کے لئے ممکن ہو، چچاس مرفوع احادیث اور اٹھائیس متواتر ہیں پھر انہوں نے ان سب احادیث کے سند وغیرہ پر کلام کے ساتھ نقل کیا ہے اور پھر فرمایا کہ جتنی احادیث ہم نے نقل کی ہیں یہ تو اتر کی حد تک پہنچتی ہیں جیسے کہ علم حدیث پر اطلاع رکھنے والوں سے مخفی نہیں۔

شوکانی کی اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ مہدی کی احادیث متواتر ہیں لہذا

اس پر عقیدہ رکھنا واجب ہے۔

(۲۰) حافظ ابن حجر نے بخاری کی شرح فتح الباری میں باب نزول عیسیٰ بن مریم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ”وامامکم منکم“ کی شرح میں ابوالحسن الحنفی الدبئی سے نقل کی ہے کہ ”تواترت الاخبار بان المہدی من ہذا الامة وان عیسیٰ یصلی خلفہ الخ“ (فتح الباری ص ۳۵۸)

یعنی احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ مہدی اس امت میں سے ہوں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔

اور اس کے بعد پھر حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ:

”وفی صلوة عیسیٰ حلف رجل من ہذا الامة مع کونہ فی اخر الزمان وقرب قیام الساعة دلالة لصحیح من الاقوال ان الارض لا تنحوا عن قائم اللہ بحجة.“ (فتح الباری ص ۳۵۸)

یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب امام مہدی کے پیچھے نماز پڑھیں گے تو اس میں

اس بات کی دلیل ہے کہ زمین ایسے آدمی سے خالی نہیں ہوگی جو خدا کے دین کی خدمت دلیل سے کرے گا۔

حافظ ابن حجر کی متواتر عبارتوں سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بخاری و مسلم و ابن ماجہ میں و امامکم منکم کے الفاظ سے مراد حضرت مہدی ہیں۔ جیسے کہ یہ بات پہلے مسلم کے شارحین کے حوالے سے گزر چکی ہے۔ اور یہی کچھ علامی بخاری نے عمدة القاری میں لکھا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کی رائے صحیح نہیں جو کہتے ہیں کہ بخاری و مسلم میں مہدی کا ذکر نہیں ہے۔ اور نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے پیچھے ان کی اقتداء میں نماز ادا کریں گے۔ نیز فتح الباری میں ابن حجر نے ابوالحسن الحنفی کا جو قول نقل کیا ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں اور پھر اس پر حافظ نے سکوت کیا ہے اس سے ثابت ہوا کہ حافظ ابن حجر کے نزدیک بھی ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں اگر وہ خود اس کے قائل نہ ہوتے تو پھر اس کی تردید کرتے جیسے کہ ان کا یہ طریقہ فتح الباری دیکھنے والوں پر مخفی نہیں کہ جب وہ کسی کا قول نقل کرتے ہیں اور وہ ان کے نزدیک صحیح نہیں ہوتا تو ضرور اس پر رد کرتے ہیں۔

(۲۱) قاضی ابوبکر ابن العربی نے عارضۃ الاحوذی شرح ترمذی میں باب نزول عیسیٰ علیہ السلام کے شروع میں و امامکم منکم کے الفاظ کی شرح کرتے ہوئے مختلف اقوال نقل کئے، درمیان میں ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ اس سے مراد حضرت مہدی ہیں اور پھر بہت سی روایات ذکر کر کے اس قول کو ترجیح دی ہے۔ ان کے الفاظ یہ ہیں کہ:

”وقیل یعی المہدی الذی روی ابو عیسیٰ وغیرہ عن زر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ لا تذهب الدنیا حتی یملک العرب رجل من اهل بیتی یواطی اسمہ اسمی الخ“ (عارضۃ الامام ذی شرح سنن ترمذی ص ۸۷ ج ۹)

یعنی کہا گیا ہے کہ مرادو امامکم منکم سے مہدی ہیں جن کے متعلق امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث نقل کی ہے کہ دینا اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک کہ عرب کا بادشاہ میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی نہ بنے جس کا نام میرے نام پر ہوگا۔

اس کے بعد قاضی ابوبکرؒ نے اس قول کی تائید کے لئے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت بھی نقل کی ہے اور پھر دونوں حدیثوں کے بارے میں لکھا ہے کہ ”حسنان صحیحان“ (ص ۹۷ ج ۹) کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور اس کے بعد امام سمرؒ اور دوسرے صحابہ کی روایتیں بھی نقل کی ہیں اور اس قول کو رائج قرار دیا ہے کہ وامامکم منکم سے مراد حضرت مہدی ہی ہیں۔

پھر اس باب کے آخر میں فوائد کے تحت قاعدہ ثانی میں لکھا ہے کہ ”ویؤمکم منکم قدر وی اسہ یصلی وراء امام المسلمین خضوعاً لدین محمد او شریعہ۔“ (ص ۸۷ ج ۹) کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کے امام کے پیچھے نماز پڑھیں گے دین اسلام کیلئے خضوع اختیار کرتے ہوئے یعنی دین اسلام کی تائید کے لئے وہ پہلے مسلمانوں کے امام کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔ اس سے بھی مراد مہدی ہی ہیں۔ اس لئے کہ سب مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ اس وقت مسلمانوں کے امام حضرت مہدی ہی

ہوں گے۔

(۲۲) حافظ منذری نے بھی ابوداؤد کی تفسیر میں ظہور مہدی کی کئی احادیث کے متعلق صحت کا حکم لگایا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی ظہور مہدی کی حدیثیں صحیح ہیں۔ (لاحظہ ہو شرح معالم السنن للعلانی ص ۱۵۶ ج ۱۶)

(۲۳) جیسے کہ باب کے شروع میں ہم حضرت شاہ انور شاہ کشمیری کا قول نقل کر چکے ہیں، اب حضرت کی تقریر بخاری المسئس بغیض الباری کے اقتباسات نقل کئے جاتے ہیں۔ ”قولہ کیف انتم اذا انزل ابن مریم فیکم وامامکم منکم“ بخاری کی اس حدیث کی شرح میں حضرت لکھتے ہیں ”المتبادر منه الامام المہدی“ (فیض الباری ص ۳۳ ج ۹) یعنی وامامکم منکم سے ظاہر مراد حضرت مہدی ہی ہیں۔

اور پھر مختلف احادیث کے الفاظ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”والراجح عندی لفظ البخاری ای وامامکم منکم بالجملة الاسمی والمراد منه الامام المہدی لما عند ابن ماجہ ص ۳۰۸ بامام قوی یا رسول اللہ فای العرب یومئذ قال ہم یومئذ قلیل ببیت المقدس وامامهم رجل صالح فینما امامهم قد تقدم یصلی بهم الصبح اذ نزل علیهم عیسیٰ بن مریم (الی ان قال) فهذا صریح فی ان مصداق الامام فی الاحادیث هو الامام المہدی دون عیسی علیہ الصلوٰۃ والسلام فلا یبالی فیہ باختلاف الروایة بعد صراحة الحدیث.“ (فیض الباری ص ۳۶ ج ۹)

یعنی رائج میرے نزدیک بخاری کے الفاظ وامامکم منکم ہیں جملہ اسمیہ کے ساتھ اور

اس سے مراد امام مہدی ہیں۔ اس لئے کہ ابن ماجہ میں ص ۳۰۸ پر صحیح حدیث موجود ہے کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ اس دن عرب کہاں ہوں گے تو فرمایا وہ تھوڑے سے بیت المقدس کے پاس ہوں گے اور ان کا امام ایک نیک آدمی یعنی مہدی ہوں گے۔ پس اس اثنا میں ان کا امام صبح کی نماز کیلئے آگے ہو چکا ہوگا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام صبح کے وقت اتریں گے تو وہ امام واپس ہوگا۔ اب اس حدیث میں صراحت ہوگئی کہ امام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے علاوہ دوسرا ہوگا اور وہ امام مہدی ہوں گے نہ کہ خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اب اس حدیث کی صراحت کے بعد دیوں کے اختلاف الفاظ کا کچھ اعتبار نہیں۔

اس کے بعد پھر فرماتے ہیں کہ "فلا امام فی اول صلوٰۃ بعد نزل المسیح علیہ السلام یكون هو المہدی علیہ السلام لانہا كانت القیمت لہ ثم بعدہا یصلی بہم المسیح علیہ السلام" (فیض الدری میں ص ۴۷ ج ۳)

یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اترنے کے بعد پہلی نماز میں تو امام حضرت مہدی ہوں گے کیونکہ ان ہی کی امامت میں وہ نماز شروع ہونے والی تھی لیکن اس کے بعد پھر دوسری نمازوں میں امامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کریں گے۔

حضرت شاہ صاحب کے ان اقوال سے کئی باتیں معلوم ہوتیں۔

(۱) ایک یہ کہ و امامکم منکم والی حدیث میں لوگوں نے جو دوسرے الفاظ اور کچھ تاویلیں نقل کی ہیں، وہ صحیح نہیں ہیں صحیح الفاظ یہی ہیں۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ اس جملے سے مراد حتماً حضرت مہدی ہی ہے اور ابن ماجہ کی حدیث جس کی سند قوی ہے اس پر صراحتاً دلالت کرتی ہے۔

(۳) تیسری بات یہ کہ پہلی نماز کی امامت تو امام مہدی کریں گے اور دوسری نمازوں کی امامت پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کریں گے۔

پھر مکرر عرض کرتا ہوں کہ اس سے وہ اعتراض جو ابن خلدون اور مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی اور اختر کاشمیری صاحب وغیرہم کو تھا (کہ مہدی کا ذکر بخاری و مسلم وغیرہ میں نہیں ہے جیسے کہ مولانا مودودی صاحب نے "رسائل و مسائل" میں ایک سوال کے جواب میں فرمایا کہ جس مسئلے کی دین میں اتنی بڑی اہمیت ہو اسے محض اخبار آحاد پر چھوڑا جاسکتا تھا اور اخبار آحاد بھی اس درجہ کی کہ امام، لک اور امام بخاری اور مسلم جیسے محدثین نے اپنے حدیث کے مجموعوں میں سرے سے ان کا لینا ہی پسند نہ کیا ہو حصہ اول ص ۵۸) وہ اعتراض ختم ہو گیا۔

کیونکہ محدثین کی تصریحات سے ثابت ہوا کہ بخاری و مسلم کی ان احادیث میں و امامکم منکم سے مراد مہدی ہیں۔ مگرین کے مسائل پر تبصرہ چوتھے باب میں ہوگا انشاء اللہ۔

(۲۴) قطب قطب حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سے الکوکب الدری میں نقل کیا گیا ہے کہ صحابہ نے جب پیغمبر علیہ السلام سے سوال کیا کہ آپ کے بعد کیا واقعات پیش آئیں گے تو نبی کریم ﷺ نے جواب میں حضرت مہدی کا ذکر کیا، فرماتے ہیں: "لقد فعہ النبی ﷺ باظهار ظہور المہدی اذ ذاک فیزکھم ویعلمہم ویطہرہم عن دنس البدعات" (الکوکب الدری ص ۷۷ ج ۲)

یعنی نبی کریم ﷺ نے ان کے سوال کے جواب میں حضرت مہدی کا ذکر کیا کہ

مہدی کا ظہور ہوگا تو وہ لوگوں کو شرک و بدعت سے پاک کر دیں گے۔ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کبھی بھی امت کو بغیر ہدایت کے نہیں چھوڑیں گے بلکہ مختلف صورتوں میں ن کی ہدایت کا بندوبست ہوگا۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حضرت گنگوہی کے نزدیک بھی ظہور مہدی ضروری ہے اور وہ اس کے فوائد کے لئے ہوگا۔

(۲۵) اسی طرح سنن ابوداؤد کی شرح بذل المجہود میں مولانا غلیل احمد سہارنپوری احادیث مہدی کا تذکرہ کرتے ہوئے ان کی مختلف نشانوں کا ذکر کرتے ہیں اور بغیر کسی تردید کے پورے باب کی احادیث کی شرح کی ہے جس کا مطلب یہی ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث سب کی سب ان کے نزدیک صحیح ہیں۔ (لاحظہ ہو بذل المجہود ص ۱۹، ۲۰، ۲۱ ج ۱)

(۲۶) علامہ منادی جامع صغیر کی شرح فیض القدر میں فرماتے ہیں کہ "اجب اد المہدی کثیرۃ شہیرۃ الفردھا غیر واحد فی التألیف الخ" (ص ۱۶۷ ج ۱) یعنی ظہور مہدی کی احادیث بہت ہیں اور مشہور ہیں لوگوں نے اس پر مستقل تالیفات لکھی ہیں۔ (۲۷) علامہ نورالحق بن شیخ عبدالحق دہلوی صحیح بخاری کی شرح میں لکھتے ہیں کہ "صحیح یہ ہے کہ مراد و امامکم مسکم سے حضرت مہدی۔" (تیسرا حصہ ص ۳۳۶ ج ۳)

(۲۸) امام جلال الدین سیوطی نے ظہور مہدی پر مستقل رسالہ لکھا ہے "العرف اور دی" کے نام سے، ان کے مجموعہ رسائل "الخواص" میں چھپ چکا ہے۔ اور اس میں انہوں نے بہت سی احادیث و آثار جمع کئے ہیں اور ظہور مہدی کی احادیث کیلئے انہوں نے تواتر معنوی کا دعویٰ کیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی کا عقیدہ ان کے نزدیک

عقائد ضروریہ میں سے ہے۔

(۲۹) اسی طرح حافظ ذہبی نے مختصر منہاج السنۃ میں ظہور مہدی کی احادیث کا صحیح کہا ہے فرمایا کہ "الاحادیث الثبی یعتج بہا علی خراج المہدی صحاح رواھا احمد و ابوداؤد و الترمذی منھا حدیث ابن مسعود و ام سلمۃ و ابی سعید و علی۔" (ص ۵۳۳)

یعنی ظہور مہدی کے لئے جن احادیث سے استدلال کیا جاتا ہے وہ صحیح ہیں۔ امام احمد، ترمذی، اور ابوداؤد وغیرہ نے نقل کیا ہے ان میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ام سلمہ اور حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت علیؓ کی روایتیں ہیں۔

(۳۰) مشہور محدث حضرت مولانا بید عالم صاحب نے مسئلہ ظہور مہدی کے اوپر طویل کلام کیا ہے۔ ترجمان السنۃ میں فرماتے ہیں کہ یہاں جب آپ اس خاص تاریخ سے عیحدہ ہو کر نفس مسئلہ کی حیثیت سے احادیث پر نظر کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ امام مہدی کا تذکرہ سلف سے لے کر محدثین کے دور تک بڑی اہمیت کے ساتھ ہمیشہ ہوتا رہا ہے حتیٰ کہ امام ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ وغیرہ نے امام مہدی کے عنوان سے ایک ایک باب عیحدہ قائم کیا۔

ان کے علاوہ آئمہ حدیث جنہوں نے امام مہدی کے متعلق حدیثیں اپنی اپنی مؤلفات میں ذکر کی ہیں ان میں سے چند کے اسماء حسب ذیل ہیں:

"امام احمد، البزار، ابن ابی شیبہ، الحاکم، الطبرانی، ابویعلیٰ موصلی رحمہم اللہ رحمۃ واسعۃ وغیرہ الخ" (ترجمان السنۃ ص ۳۷۷ ج ۳)

یہاں تک ہم نے محدثین کے اقوال مختصر طور پر نقل کئے ہیں جن سے اس مسئلے کی کافی وضاحت ہوئی اور مختلف حوالوں کے ضمن میں یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ ظہور مہدی کی احادیث کچھ محدثین کے نزدیک تو حد تو اترا تک پہنچی ہوئی ہیں۔ جیسے امام سیوطی، امام شوکانی اور تعلیق الصبیح وغیرہ کے حوالہ آپ پڑھ چکے ہیں۔

اور کچھ محدثین نے گرچہ تو اترا کا قول تو نہیں کیا لیکن ان احادیث کو صحیح ضرور تسلیم کیا جس سے ان لوگوں کا مطالبہ پورا ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اگر صحیح حدیث سے ثابت ہو جائے تو ہم مان لیں گے۔ پوری احادیث کو مورخ ابن خلدون کے علاوہ کسی نے بھی ضعیف نہیں کہا ہے۔ چوتھے باب میں انشاء اللہ تعالیٰ منکرین کے دلائل پر تبصرہ میں آپ پر یہ حقیقت واضح ہو جائے گی۔ لہذا اب یہ کہنا کہ سب احادیث ضعیف ہیں حق سے بہت دور اور بالکل بے جا بات ہے۔



ابن ماجہ کے حاشیہ "انبار الہدیٰ" میں حضرت شاد محمد بن ابی ہریرہ سے متصل کلام کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۳۰) ابن ماجہ (ظہور مہدی کی احادیث کو مستتر اسے والوں میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی ہیں۔ چنانچہ مشکوٰۃ کی قاری شرح "الحدیث المصنوع" میں لکھتے ہیں کہ دریں باب احادیث بیاد وارد شدہ، قریب تو اترا (الحدیث المصنوع ص ۳۱۸ ج ۴) کہ خروج مہدی کے باب میں بہت سی احادیث وارد ہیں جو کہ تو اترا کے قریب ہیں۔

الباب الثالث

عقیدہ ظہور مہدی متکلمین کی نظر میں

(۱) امام ابن تیمیہ استوفی ۷۲۸ھ اپنی کتاب منهاج السنۃ النبویہ فی نقص کلام العیوہ والقدریہ میں لکھتے ہیں کہ:

"ان الاحادیث التي يستج بها على خروج المهدي احاديث صحيحه رواها ابو داؤد والترمذی واحمد وغيرهم من حديث ابن مسعود وغيره كقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه ابن مسعود لو لم يبق الا يوم لطول الله ذالك اليوم حتى يخرج فيه رجل مني او من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي الح" (ص ۳۱۱ ج ۳)

امام ابن تیمیہ اور امام ابن قیم کے بارے میں داخل قاری منی شائل کی شرح مجمع موساکن میں لکھتے ہیں کہ "کتابنا من اکابر اهل السنة و الجماعة ومن اولياء هذه الامة" (ص ۳۰۸ ج ۱) اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ المصابیح میں لکھتے ہیں "ومن طابع شرح منزل السالكين لیس له انهما کتابا من اکابر اهل السنة والجماعة ومن اولياء هذه الامة" (ص ۳۲۲ ج ۳) اور بھی مہارت مولانا اور لیس کا ترجمہ کی تعلیق تصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں ہے (ص ۳۸۸ ج ۴) اور تعلیق الصبیح میں داخل قاری سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں کہ "والسہ بری صما و ماہ اعداء والجہیمۃ من التنبیہ والتعطیل علی عائلہم فی رمی اهل السنة ومسلکہ فی حفظ حرمة بھوہم الاسماء والصفات باجراہ اخبارھا علی ظواہرھا موافق لاهل الحق من السلف وجمہور الخلف و کلامہ بمعینہ مطاہل لما قالہ الامام الاہظم والمجہد الاقدم فی الفقہ الاکبر" (تعلیق، تصبیح ص ۳۸۸ ج ۴) اور شادی اللہ محدث دہلوی نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں لکھا ہے کہ "وہی (حق) دیکھئے ملاحظہ" (حق دیکھئے ملاحظہ)

یعنی وہ احادیث کہ جن سے ظہور مہدی کیلئے استدلال کیا جاتا ہے وہ صحیح ہیں جن کو امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام احمد وغیرہ نے نقل کیا ہے۔ ان میں سے ایک عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے جس کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے کہ اگر دنیا کا ایک دن بھی باقی ہو تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو طویل کر دیں گے، یہاں تک کہ میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی ظاہر ہو جائے جس کا نام میرے نام پر اور اس کے والد کا نام میرے والد کے نام پر ہوگا جو زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا جیسے کہ پہلے وہ ظلم سے بھر چکی ہوگی۔

امام ابن تیمیہ کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک ظہور مہدی کی احادیث صحیح ہیں۔ آگے پھر انہوں نے شیعوں کی تردید کی ہے کہ اس سے وہ مہدی غائب

(تقریباً) ہذا الاصل اعطدنا فی شیخ الاسلام ابن تیمیہ انا تحقیقنا من حالہ انہ عالم بکتاب اللہ و معاتبہ النبی و المشرع و حافظ لسنۃ رسول اللہ و آثار السلف عارف بمعانیہ اللغویۃ و الشرعیۃ اساذ فی النحو و اللغة محرم و لہذا لہذا لہذا و فروعہ و اصولہ لائق فی الذکاء ذو لسان و بلاغۃ فی الدب من عہدہ اہل السنۃ یومر عنہ فسق و لا بدعۃ (الشیخ ان قال) فمثل ہذا الشیخ عربیہ انہ جرد فی العلم و من یطیل ان یلحق شاورہ فی تحریرہ و تقریرہ و الدب ضیقاً علیہ ما یلحقوا معشار ما انہ اللہ تعالیٰ (تاریخ دعوت و عزیمت لابی اسحاق علی الندوی ص ۹۷) اور علامہ ابن تیمیہ کے نظم شیعہ سے ابن عبد شعل نے شذرات الذہب میں ان کا یہ قول امام ابن تیمیہ کے بارے میں نقل کیا کہ "وہو اکبر من ابن تیمیہ علی سیرتہ مشلی فلو حلف بین الرکن والمقام لعلت انی حاربت بعینی مثله و ما ماری منی بفسہ" (ص ۸۲) اور اسی شذرات میں ابن تیمیہ اناس کا یہ قول بھی منقول ہے کہ "لم یروا من نحلہ ولا اربع من دوائہ یروا من کل فی عی ابناء جسہ و لم یروا من داء مثله ولا ات عیہ مثل بفسہ" (ص ۸۲) اور دینی کا یہ قول بھی ان کی تاریخ کبیر کے حوالے سے شذرات الذہب میں منقول ہے کہ "بفسد علیہ ان یقال کل حدیث لا یعرفہ ابن تیمیہ فلیس بحدیث" (ص ۸۲) اور شیخ عمار الدینی کا قول ہے کہ "لواللہ لم و اللہ لم یرتعت اذیم السماء مثل شیانکم ابن تیمیہ علیما و عملا و حالا (تقریباً) (ص ۸۲)۔

مراد نہیں جس کا شیعہ اعتقاد رکھتے ہیں۔

(۲) یہی عبارت امام ذہبی نے مختصر منہاج السنۃ میں لکھی ہے ملاحظہ ہو ص ۵۳۳ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ذہبی کی بھی یہی رائے ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث صحیح ہیں۔

(۳) اسی طرح عقائد کی کتاب شرح عقیدۃ السفارینی میں ظہور مہدی کے مسئلے پر سب سے طویل کلام کیا گیا ہے اور ظہور مہدی کی سب احادیث کو نقل کیا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۲۶۷-۲۸۴) اور اس کے بعد پھر لکھا ہے کہ:

"قد کثرت الروایات بخروج المہدی حتی بلغت حد التواتر المعنوی و شاع ذالک بین علماء السنۃ حتی عد من معتقد اتہم فالایمان بخروج المہدی واجب کما هو مقرر عند اہل العلم و مدون فی عقائد اہل السنۃ و الجماعۃ۔" (شرح عقیدۃ سفارینی ص ۲۸۹)

(تقریباً) و خلف و ابنا و کرم و احدا و لہذا فی حق اللہ الخ" (ص ۸۳) اور امام علی الدین بن دینار العید کا قول ہے کہ کسی نے جب ان سے پوچھا کہ ابن تیمیہ کو کیسے پایا تو فرمایا: ایمان و جلال مستقر العلوم میں عیدہ بلخند حاشا علیہا و ترک ملاحضہ" (ص ۸۳) اسی طرح حافظ ابن حجر عسقلانی نے درر کاظم میں امام ابن تیمیہ کا قول نقل کیا ہے اور ان کے حاصرین کے ان اقوال کا ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو درر کاظم ص ۱۶۸-۱۸۷) طبقات حیدر میں ابن تیمیہ نے جب ان سے دینار العید کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ جب ابن دینار، عید کی طاقات دین تیمیہ سے ہوئی تو فرمایا کہ "ما کنت اظن ان اللہ بقی یخلق مفلک" (ص ۹۲) طبقات حیدر میں ابن تیمیہ نے عقیدہ ان کے اقوال ان کی توصیف میں نقل کئے ہیں۔ (ملاحظہ ہو درر کاظم ص ۳۸-۴۰) اور ابن کثیر جواس کے شاگرد اور امام مصرعی ہیں لکھتے ہیں کہ "ففسار اماما فی التفسیر و ما یعلق بہ عارف باللفظ لیلان انہ کان احرف بلفظ السلاطین من اهلہا اللہ کانوا فی زمانہ و غیرہ (الشیخ ان قال) و اما الحدیث فکان حامل وایتہ حافظا لہ معبراً بن صحیحہ و سقیمہ عارفاً برجالہ مطلقاً من ذالک الخ" (الہدایۃ للاحیاء ص ۱۳)

یعنی خروج مہدی پر بہت سے احادیث دلالت کرتی ہیں، حتیٰ کہ وہ روایاتیں تو اتر کی حد تک پہنچی چکی ہیں لہذا خروج مہدی پر ایمان واجب ہے جیسے کہ اہل علم کے نزدیک ثابت ہے اور عقائد کی کتابوں میں لکھا گیا ہے۔

علامہ سفارینی کی اس عبارت سے کئی باتیں معلوم ہوتی ہیں:

- (۱) ایک یہ کہ ظہور مہدی پر روایات کی کثرت ہے۔
- (۲) دوسری بات یہ کہ یہ روایات حد تو اتر تک پہنچی چکی ہیں۔
- (۳) تیسری بات یہ کہ خروج مہدی پر ایمان لانا واجب ہے۔
- (۴) چوتھی بات یہ کہ یہ عقیدہ علماء اہل سنت اور عام اہل سنت کے معتقدات میں شامل ہے۔

(۵) ملا علی قاری حنفی اپنی کتاب شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں کہ

”واما ظهور المہدی فی آخر الزمان وانہ یملا الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت ظلماً وجوراً من عترتہ علیہ السلام من ولد فاطمہ وانہ قد ورد بہ الاخبار سید الاخبارؒ“۔ (ص ۱۷۶)

یعنی امام مہدی آخری زمانے میں ظاہر ہوں گے اور زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے جب وہ ظلم اور زیادتی سے بھر چکی ہوگی اور یہ کہ مہدی نبی کریم ﷺ کی اور دین سے ہوں گے۔ حضرت فاطمہ کی اور دین سے اس پر نبی کریم ﷺ سے احادیث وارد ہو چکی ہیں۔ دوسری جگہ شیخ فقہ اکبر میں لکھتے ہیں کہ:

”فترتیب القضیہ ان المہدی بظہر اولاً فی الحرمین الشریفین ثم یاتی

بیت المقدس الخ“ (ص ۱۳۶)

یعنی ترتیب و قدیم یہ ہوگی کہ اولاً حضرت مہدی کا ظہور ہوگا حرمین میں پھر بیت المقدس چلے جائیں گے وہاں پھر وہاں کا ظہور ہوگا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا۔ اور تیسری جگہ لکھتے ہیں:

”لا صح ان عیسیٰ یصلی بالناس ویفتدی بہ المہدی“۔ (ص ۱۳۷)

یعنی صحیح یہ ہے کہ پہلی نماز کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں گے اور مہدی ان کی اقتداء کریں گے۔

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی حضرت ملا علی قاری کے نزدیک ثابت اور مسلم ہے۔

(۵) شارح شرح عقائد علامہ عبدالعزیز ایک جگہ مہدی کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:

”صح فی الحدیث ان اسم والد المہدی عبد اللہ لہ اس“۔ (ص ۵۲۵)

کہ مہدی کے بارے میں صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ ان کے والد کا نام عبد اللہ ہوگا۔ پھر اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”تواترات الاحادیث فی خروج المہدی والفردھا بعض العلماء بالتالیفات وملخصھا انہ من اهل البیت النبی ﷺ الخ“ (ص ۵۲۷)

کہ خروج مہدی کے بارے میں احادیث متواتر آچکی ہیں اس کے بعد پھر ان لوگوں کی تردید کی ہے جو محمد بن عبد اللہ المنصور عباسی یا عمر بن عبدالعزیز یا محمد بن حنفیہ کو مہدی کہتے ہیں۔

فرمایا ”وكله محائف للحدث“ ص ۵۳۳ یعنی یہ سب باتیں احادیث کے خلاف ہیں۔

اور آخر میں فرمایا ہے کہ بہت سے ادویاء و صوفیاء نے ظہور مہدی کے لئے مخصوص اوقات کا ذکر کیا ہے لیکن میرے نزدیک اس میں شکوت بہتر ہے کیونکہ دوسری علامات قیامت کی طرح اس کو بھی خدا نے مخفی رکھا ہے اور ظہور مہدی کے متعین وقت کی اطلاع کسی کو نہیں دی گئی۔ (ملاحظہ ہو اس ص ۵۳۵) علامہ عبدالعزیز کے ان رشادات سے بھی کئی باتیں ثابت ہوئیں:

- (۱) یہ کہ ظہور مہدی حق اور ثابت ہے۔
- (۲) جن لوگوں نے احادیث کو کسی اور شخص پر حمل کرنے کی کوشش کی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔
- (۳) ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں۔
- (۴) ان کے ظہور کے متعین وقت کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے دوسری علامات قیامت کی طرح مخفی رکھا ہے۔ سی طرح نبی اس میں ہے ”وبالجملة فالنصديق بخروجه واجب.“ (ص ۵۳۳) یعنی خروج مہدی کی تقدیر واجب ہے۔
- (۵) عقائد کی مشہور نظم بدایہ النبی کی شرح منتخبہ ۱۹۱ میں علامہ محمد بن سلیمان طلی نے لکھا ہے کہ ”واعلم انه يحب الايمان بنزول عيسى عليه السلام و كذا بخروج المهدي“ (ص ۱۷۱) جان لو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول پر اور امام مہدی کے خروج پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کے بعد پھر

اس کے ثبوت کے لئے متعدد احادیث سے استدلال کیا ہے۔

(۶) مفتی اعظم ہند حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب اپنے رسالہ خواہر الایمان میں فرماتے ہیں کہ قیامت سے پہلے دجال کا ٹکنا، حضرت مسیح و حضرت مہدی علیہما السلام کا تشریف لانا اور جن چیزوں کی خبر صحیح اور قابل استدلال احادیث سے ثابت ہوئی ہے ان کا واقع ہونا حق ہے۔ (ص ۸)

(۷) حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی اپنی کتاب عقائد الاسلام میں لکھتے ہیں کہ اہل سنت والجماعت کے عقائد میں سے امام مہدی کا ظہور آخر زمانہ میں حق اور صدق ہے اور اس پر اعتقاد رکھنا ضروری ہے اس لئے کہ امام مہدی کا ظہور احادیث متواتر اور اجماع امت سے ثابت ہے، اگرچہ اس کی بعض تفصیلات اخبارِ حادثہ سے ثابت ہوں عہد صحابہ و تابعین سے لے کر اس وقت تک امام مہدی کے ظہور کا مشرق و مغرب میں ہر طبقہ کے مسلمان علماء و صلحاء و عوام و خواص ہر قرن و عصر میں نقل کرتے ہیں۔ (ص ۶۳ ج ۱)

(۸) فیض القدر میں علامہ مناوی نے بسطامی کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت مہدی کا جب انقار ہوگا تو عام مسلمان پھر ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے۔ (ص ۸۷ ج ۱) اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ظہور مہدی حق ہے اس لئے کہ موت تو بعد از ظہور ہی ہوگی۔

(۹) سہودی کا قول بھی فیض القدر میں منقول ہے کہ

”قال السهودي ويتحصل مما ثبت في الاخبار عنه انه من ولد لاطمه الخ“ (ص ۹۷ ج ۱) کہ احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مہدی اولادِ فاطمہ سے

ہوں گے۔

متکلمین کے ان اقوال کی روشنی میں یہ بات بلا خوف و خطر کہی جاسکتی ہے کہ عقیدہ ظہور مہدی اہل سنت والجماعت کے ضروری عقائد میں سے ہے۔ جیسا کہ آپ بعض متکلمین کے اقوال پڑھ گئے کہ ظہور مہدی پر ایمان واجب ہے۔ اللہ ہم سب کو ہدایت نصیب فرمائے۔ آمین

☆☆☆

الباب الرابع

منکرین ظہور مہدی کے دلائل پر تبصرہ

ظہور مہدی کے منکرین کا بنیادی، خد مقدمہ ابن خلدون کی وہ بحث ہے جو ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں الفصل الثانی والخمسون فی امر العاطمی وما ینذهب الیہ الناس فی شانہ وکشف الغطاء عن ذالک کے عنوان سے کی ہے۔ اس لئے اس باب میں اولاً ہم ان کے دلائل پر تبصرہ کریں گے اس کے بعد ان اشکات کا جائزہ لیا جائے گا جو اختر کاشمیری صاحب نے اپنے مضمون میں اٹھائے ہیں۔

ابن خلدون کا تعارف

لیکن اس بحث سے پہلے ہم قارئین کے سامنے ابن خلدون کا مختصر تعارف پیش کرتے ہیں جس سے واضح ہوگا کہ تاریخ و فلسفہ تاریخ میں امام ہونے کے باوجود فن حدیث میں ان کا کیا مقام ہے۔ نیز یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ فن حدیث کے ماہرین اور آئمہ کے اقوال اور آراء کے مقابلے میں ان کے قول کی کیا حیثیت ہے۔

نام و نسب

عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن جابر بن محمد بن ابراہیم بن محمد بن عبد الرحیمؑ یہ ان کا پورا نام و نسب ہے۔ اصلاً تونس کے باشندے تھے، تونس کی طرف منسوب ہو کر تیونس کہلاتے تھے، اسی طرح اسی علاقے کے ایک مقام اشبیلہ کی طرف منسوب ہو کر اشبیلی کہلاتے تھے۔ ۳۲ھ میں بدھ کے دن رمضان کے اوائل میں ن کی پیدائش تونس میں ہوئی اور وہیں پران کا بچپن گزارا۔ عبد اللہ بن سعد بن نزال کے پاس قرآن پڑھا اور ابو عبد اللہ محمد بن عبد السلام وغیرہ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ عبد الہیمن حنفی اور محمد بن ابراہیم اربلی سے معقول کی تعلیم حاصل کی۔

علامہ سخاوی نے ضوء اللمع میں ان کے اساتذہ کی تفصیل لکھی ہے، علم حدیث کی تحصیل ابو عبد اللہ محمد بن عبد السلام اور ابو عبد اللہ دایاشی سے کی علامہ سخاوی نے خود انہی سے نقل کیا ہے کہ صحیح بخاری ابو البرکات بلقینی سے سنی اور موطا امام مالک محمد بن عبد السلام سے سنی اور صحیح مسلم عدم دایاشی کے پاس پڑھی اور علم قرأت کی تحصیل محمد بن سعد بن نزال انصاری سے کی علم ادب سے بھی گہرا تعلق تھا اور حبیب بن اوس کے اشعار اور دیوان جنتی کا کچھ حصہ یاد تھا۔ مختصر یہ کہ اکثر علوم کی تحصیل بقول ابن العما د حنبلی بسوع فی العلوم و تقدم فی الفنون و مہر فی الادب (شذرات الذهب ص ۷۶ ج ۷) یعنی علوم

۱۔ ملاحظہ ہو الضوء اللمع لاهل القرن التاسع للامام السخاوی ص ۱۳۵ ج ۳ و شذرات الذهب لابن

العما د حنبلی ص ۷۶ ج ۷۔

۲۔ ملاحظہ ہو الضوء اللمع ص ۱۳۵ ج ۳ و شذرات الذهب ص ۷۶ ج ۷۔

میں کمال، فنون میں مقدم اور ادب میں ماہر تھے۔ مالک المذہب تھے اور قاہرہ میں مالکی مذہب کے قاضی بنائے گئے۔

ایک دفعہ قضاء سے معزول کئے گئے پھر دوبارہ قاضی بنائے گئے اسی طرح کبھی معزول کئے جاتے اور کبھی دوبارہ اس عہدہ پر مقرر کئے جاتے تھے، پھر ۸۰ھ میں بدھ کے دن رمضان کے مہینے میں انتقال ہوا۔ امور یہ ست میں ماہر تھے اور حکومت کے مختلف عہدوں پر رہنے کی وجہ سے عملی تجربہ بھی حاصل تھا لیکن ان امور کے باوجود فقہ و حدیث میں وہ مقام حاصل نہ تھا جو اس وقت کے دوسرے آئمہ اور فقہاء کو حاصل تھا اسی لئے علامہ سخاوی نے لکھا ہے:

”ويقال ان اهل المغرب لما بلغهم ولايته القضا تعجبوا ونسبوا
المصريين الى قلة المعرفة بحيث قال ابن عرفة كنا بعد خطة القضاء
اعظم الماصب فلما وليها هذا عدنا ما بضد من ذلك“

(العرفان ص ۱۸۶ ج ۳)

یعنی کہا جاتا ہے کہ اہل مغرب کو جب ان کی قضاء کے منصب پر فائز ہونے کی خبر ملی تو انہوں نے تعجب کیا اور اہل مصر کے متعلق کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ مردم شناس نہیں ہیں اور ابن عرفة نے کہا کہ ہم قضاء کے منصب کو بہت عظیم و جلیل منصب سمجھتے تھے لیکن ان جیسے لوگ جب قاضی بنے تو اب قضاء کی وہ عظمت باقی نہیں رہی۔ اگرچہ کچھ وقت فقہ و حدیث کی تدریس بھی کی لیکن اکثر زندگی امراء کی مصاحبت اور حکومت کے مختلف عہدوں پر رہنے کی وجہ سے ان علوم کی طرف پوری توجہ نہیں تھی۔

علامہ سخاویؒ نے اپنے استاد حافظ ابن حجرؒ سے نقل کیا ہے کہ ابن خطیب نے ان کے (یعنی ابن خلدون) کے حالات میں ان کے بہت سے اوصاف لکھے ہیں لیکن سخاوی لکھتے ہیں کہ "و مع ذالک فلم یصفہ فیما قال شیخنا ایضا بعلم و اہم ذکر لہ تصانیف فی الادب و شینا من مظہ " (العلوم مع ۱۴ ج ۴) یعنی بہت سی صفات کے ساتھ ان کا ذکر تو کیا ہے لیکن باوجود ان صفات کے جیسے کہ ہمارے شیخ نے کہا کہ علم صنعت کے ساتھ ان کو موصوف نہیں کیا، ادب میں ان کی کچھ تصانیف کا ذکر کیا ہے اور ان کے کچھ منظوم کلام کا ذکر کیا ہے۔

اس کے بعد علامہ سخاوی نے حافظ ابن حجر کا یہ قول ان کے متعلق نقل کیا ہے کہ "قال شیخنا ولم یکن بالماہر فیدہ الح" (م ۲ ج ۴) کہ علم ادب میں بھی ماہر نہیں تھے۔

علامہ ذکر کی سے کسی نے ابن خلدون کے متعلق پوچھا تو فرمایا

"عری عن العلوم الشرعیۃ لہ معرفۃ بالعلوم العقلیۃ من غیر تقدم تقدم فیہا" (العلوم مع ۱۴ ج ۴) کہ علوم شرعیہ یعنی فقہ حدیث تفسیر وغیرہ سے عاری تھے اور علوم عقلیہ میں کچھ درک تھا لیکن اس میں بھی تقدم حاصل نہیں تھا۔

علامہ مقریزی نے ان کی تاریخ اور مقدمہ کی بہت تعریف کی اور بہت کچھ اوصاف بیان کئے۔ لیکن حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ "وما وصفہا بہ فیما يتعلق بالبلاغة و التلاعب بالکلام علی الطریقة الجاحظیۃ مسلم فیہ و اما اطراء بہ ریاضۃ علی ذالک فلم یس الامر کما قال الافی بعض دور

بعض الخ" (العلوم مع ۱۴ ج ۴) مقریزی نے جو تعریف کی ہے وہ بلاغت اور جاحظ کے طریقہ پر نقلی کھیل و ہیر پھیر کے اعتبار سے تو مسلم ہے لیکن باقی امور میں تعریف کامل طریقے پر گنج نہیں ہے سوائے چند امور کے۔

اسی طرح حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ہمارے استاد اور مشہور محدث حافظ بیہقی ابن خلدون کی خوب مذمت کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ میں نے اس کی وجہ پوچھی تو فرمایا کہ ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں حضرت حسین علیہ السلام کا ذکر جب کیا تو لکھا کہ "قتل بسیف جدہ" یعنی اپنے دادا کی تلوار سے قتل کئے گئے۔ سخاوی لکھتے ہیں کہ ہمارے استاد حافظ ابن حجر نے جب ان کا یہ کلمہ نقل کیا تو ساتھ ہی ابن خلدون پر لعنت بھیجی اور یہ کہا اور رو رہے تھے۔ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ان کے یہ الفاظ اب موجودہ تاریخ میں موجود نہیں ہیں۔

اس کے ساتھ یہ بھی مد نظر رہے کہ ابن خلدون ناہمی بھی تھے اور آل علی علیہ السلام سے انحراف رکھتے تھے، علامہ سخاوی نے لکھا ہے کہ مقریزی اس لئے ابن خلدون کی تعریف کرتے تھے کہ مقریزی مصر کے فاطمین کے نسب کے حضرت علی علیہ السلام سے متصل ہونے کے قائل تھے اور ابن خلدون بھی فاطمین کے نسب کو حضرت علی علیہ السلام سے متصل ثابت کرتے تھے، حالانکہ ابن خلدون کا مقصد اس سے آل علی علیہ السلام میں نقص ثابت کرنا تھا کیونکہ مصر کے فاطمین کے عقائد خراب تھے۔ بعض ان میں سے زندقہ تھے اور بعض نے الوہیت کا بھی دعویٰ کیا تھا اور افضیٰ تو سب تھے تو ان کا نسب جب آل علی علیہ السلام سے ثابت ہو جاتا ہے تو آل علی علیہ السلام کا نقص ثابت ہوتا ہے۔ سخاوی کے الفاظ یہ ہیں:

"وَعَفَلُ عَنْ مَرَادِ ابْنِ خَلْدُونٍ فَإِنَّهُ كَانَ لَاسْحَرَاهُ عَنْ آلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِسَبِّ الْفَاطِمِيِّينَ إِلَيْهِمْ لَمَّا اشْتَهَرُ مِنْ سُوءِ مَعْتَقِدِ الْفَاطِمِيِّينَ وَكَوْنِ بَعْضِهِمْ نَسَبَ إِلَى الزُّنْدَقَةِ وَادْعَى إِلَهِيَّةَ كَالْحَاكِمِ وَبَعْضُهُمْ فِي الْغَايَةِ مِنَ التَّعَصُّبِ لِمَذْهَبِ الرَّافِضِ حَتَّى قَتَلَ فِي زَمَانِهِمْ جَمْعٌ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ (الْحَقُّ أَنِ قَالَ) فَإِذَا كَانُوا بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ وَصَحَّ إِلَيْهِمْ مِنْ آلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَقِيقَةُ التَّصَدُّقِ بِآلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامِ الْعَيْبِ وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ أَسْبَابِ الْفِرَقَةِ عَنْهُمْ."

(الحدود، ج ۳ ص ۱۴۷، ۱۴۸ ج ۳)

یعنی مقریزی تو اس لئے تعریف کر رہے ہیں کہ ابن خلدون فاطمین کے نسب کو آل علی علیہ السلام سے ثابت مانتے ہیں اور وہ ابن خلدون کے مقصد سے غافل ہیں کہ فاطمین جب اپنی ان بد اعتقادیوں کے ساتھ آل علی علیہ السلام کی طرف منسوب ہوں گے تو آل علی علیہ السلام میں عیب ثابت ہو جائے گا اس لئے فاطمین میں کچھ تو زندگی تھے اور کچھ نے خدائی کا دعویٰ کیا تھا اور کچھ انتہائی متعصب اور رافضی تھے کہ ان کے زمانے میں بہت سے اہل سنت قتل کئے گئے۔

علامہ سخاوی کی اس عبارت سے ایک اور بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ ابن خلدون آل علی علیہ السلام کے انتہائی مخالف تھے تو ظہور مہدی کے انکار کی اصل وجہ بھی سمجھ میں آتی ہے چونکہ مہدی آل علی علیہ السلام میں سے ہوں گے جیسا کہ صحیح احادیث سے ثابت ہو چکا ہے اور ابن خلدون آل علی علیہ السلام کے لئے کسی بڑائی اور منقبت کو ماننے کے لئے تیار نہیں اسی لئے ظہور مہدی کا انکار کیا کہ نہ رہے جس نہ بچے بانسری کہ نہ مہدی آئیں گے اور نہ

آل علی علیہ السلام کے لئے منقبت اور بڑائی ثابت ہوگی، حالانکہ آل علی علیہ السلام کی فضیلت و منقبت مہدی کے آنے پر موقوف نہیں، ان امور کو ملحوظ رکھنے کے ساتھ یہ بھی مد نظر رہے کہ ابن خلدون علم و عمل کے اس مقام پر فائز نہیں ہیں کہ ان کی بات پر کسی عقیدہ کی بنیاد رکھی جاسکے۔

علامہ سخاوی نے ابن خلدون کے متعلق علامہ عینی حنفی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ "وَكَانَ يَتَّبِعُهُمْ بِأُمُورٍ قَبِيحَةٍ." (الحدود، ج ۳ ص ۱۴۸ ج ۳) کہ بہت سے قبیح امور کے ساتھ متہم تھے۔ اسی طرح لکھا ہے کہ قضاۃ کے ہاں ان کی گواہی بھی قبول نہیں کی جاتی تھی۔ چنانچہ سخاوی نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ انہوں نے ایک قاضی کے ہاں کسی مسئلے میں گواہی دی تو "فَلَمْ يَقْبَلْهُ مَعَ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُعَصِّبِينَ لَهُ." (الحدود، ج ۳ ص ۱۴۶ ج ۳) یعنی ان کی گواہی قبول نہیں کی جاتا نہ وہ ان کے لئے تعصب کرنے والوں میں سے تھے یعنی ان کے طرفداروں میں سے تھے، ان کے ساتھ ان کی طبیعت میں فطری طور پر مخالفت کا جذبہ تھا اور ہر معاملہ میں اپنی شان انفرادی رکھنا چاہتے تھے۔ چنانچہ جب قاضی بنائے گئے تو قضاۃ کا لباس نہیں پہنا بلکہ اپنے مغربی طرز کے لباس میں ملبوس رہے۔ علامہ سخاوی نے لکھا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ "لِحُبِّهِ الْمَخَالَفَةَ فِي كُلِّ شَيْءٍ." (الحدود، ج ۳ ص ۱۴۶ ج ۳) یعنی یہ اس لئے کہ ہر چیز میں مخالفت پسند تھے ان کے ان حالات سے معلوم ہوا کہ علوم شرعیہ خاص کر علم حدیث میں ان کو یہ مقام حاصل نہیں تھا کہ ان کے کسی قول کو دلیل بنایا جائے۔ اس بحث سے ہمارا مقصد ابن خلدون کی شان کو گھٹانا نہیں بلکہ ان کا اصل مقام متعین کرنا ہے۔

تاریخ و فلسفہ تاریخ و اجتماع میں ان کا کلام اچھا ہے لیکن اس میں بھی بقول حافظ ابن حجر وہ مقام حاصل نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگ بیان کرتے ہیں لیکن ہمارے ہاں بدقسمتی سے فلسفہ اجتماع یا فلسفہ تاریخ کے خوش کون الفاظ دیکھ کر اور اہل یورپ کی تہذیب میں ابن خلدون کو وہ مقام دیدیا جاتا ہے جس کا وہ مستحق نہیں ہے حالانکہ یہ حکم شرعی ہے کہ ہر آدمی کو اس کے مقام پر رکھ کر اس کے قول و فعل کا اعتبار اس کے مقام کے اعتبار سے کیا جاتا ہے "کما فی المسلم عن عائشة امرنا رسول اللہ ﷺ ان ننزل الناس منازلهم۔" (مسلم ص ۱۰۱)

اب ہم احادیث مہدی پر ابن خلدون کے کلام کا جائزہ لیں گے۔ ابن خلدون کے کلام کا خلاصہ بقول مولانا بدری لم صاحب کے تین باتیں ہیں۔

(۱) جرح و تعدیل میں جرح کو ترجیح ہے۔

(۲) امام مہدی کی کوئی حدیث صحیحین میں موجود نہیں۔

(۳) اس باب کی جو صحیح حدیثیں ہیں ان میں امام مہدی کی تصریح نہیں۔

(ترجمان السنن ص ۳۸۲ ج ۵)

(۱) پہلی بات کا ایک جواب تو وہ ہے جو مولانا بدری لم صاحب نے دیا ہے کہ کفر حدیث کے جاننے والے اچھی طرح جانتے ہیں کہ یہ تینوں باتیں کچھ وزن نہیں رکھتیں کیونکہ ہمیشہ اور ہر جرح کو ترجیح دینا یہ بالکل خلاف واقع ہے، چنانچہ خود محقق موصوف کو جب اس پر تنبیہ ہوئی کہ اس قاعدے کے تحت تو صحیحین کی حدیثیں بھی مجرد ہوئی جاتی ہیں تو اس کا جواب انہوں نے صرف یہ دے دیا کہ یہ حدیثیں چونکہ عہد کے درمیان مسلم

ہو چکی ہیں اس لئے وہ مجرد نہیں کہی جاسکتیں مگر سوال تو یہ ہے کہ جب قاعدہ یہ ظہر اتو پھر عہد کو وہ مسلم ہی کیوں ہوئیں۔ (ترجمان السنن ص ۳۸۲ ج ۵)

نیز اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ صحیحین کی حدیثیں چونکہ عہد کے نزدیک مسلم ہو چکی ہیں اس لئے اس قاعدے کا اطلاق صحیحین کی احادیث پر نہیں ہوگا جیسا کہ خود ابن خلدون نے مقدمہ میں لکھا ہے کہ:

"ولا نقول مثل ذالک ربما ينطرق الى رجال الصحيحين فان الاجماع قد اتصل في الامة على تلقوها بالقبول والعمل بما فيها والاجماع اعظم حماية واحسن دفعة۔" (ابن خلدون ص ۲۱۳)

"یعنی یہ نہ کہا جائے کہ یہ قاعدہ بخاری و مسلم کے رجال کی طرف متوجہ ہوں اس لئے کہ بخاری و مسلم کی احادیث کی قبولیت پر امت کا اجماع ہے تو اگر اس قاعدہ کے تحت بخاری و مسلم کے رجال کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے تو امت نے ان کو قبول کیا ہے تو اسی طرح احادیث مہدی کو بھی امت نے قبول کیا ہے اور اور بقول محدثین کے احادیث مہدی تو اتر کی حد تک پہنچتی ہیں تو یہ قاعدہ احادیث مہدی پر بھی لاگو ہونا چاہئے۔"

نیز یہ قاعدہ کہ جرح بھی تعدیل پر مقدم ہے اس اطلاق کے ساتھ مسلم بھی نہیں ہے۔ جیسے کہ علامہ تاج الدین سبکی نے طبقات الشافعیہ الکبریٰ میں احمد بن صالح المصری کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ:

"قلت احمد بن صالح ثقة امام ولا التفات الى كلام من تكلم فيه ولكننا نسهب هنا على قاعدة في الجرح والتعديل ضرورية دافعة لا تراها في

شیء من کتب الاصول فانک اذا سمعت ان الجرح مقدم علی التعديل ورايت الجرح والتعديل وکنت غرابا لامر او قدما مقتصرأ علی مفعول الاصول حسب ان العمل علی جرحه فایاک ثم ایاک والحدیر کل الحدیر من هذا الحسبان بل الصواب عندنا ان من ثبت امامته وعدالته وکثر مادحوه ومزکوه وندر جارحه وکانت هناك قریة دالة علی سبب جرحه من تعصب مذهبی او غیره فانما لا یلتفت الی الجرح فیه وسعمل فیه بالعدالة والا فلر فتحنا هذا الباب او اخذنا تقدیم الجرح علی اطلاقه لماسلم لنا احد من الائمة اذ ما من امام الا وقد طعن فیه طاعنون وهلك فیه هالکون الخ۔" (ص ۸۸ ج ۲)

یعنی جب آپ نے یہ بات کہ جرح مقدم ہے تعدیل پر اور آپ کسی آدمی کے ترجمہ میں جرح و تعدیل دیکھیں اور دھوکے میں پڑنے والے اور اصول منقول پر اختصار کرنے والے ہو جائیں تو آپ سمجھ جائیں گے کہ جرح تعدیل پر مقدم ہے لیکن اپنے آپ کو اس غلطی سے بچائیں درڈریں اس گمان سے بلکہ ہمارے نزدیک صحیح اور حق یہ ہے کہ جس راوی کی امامت اور عدالت ثابت ہو اور اس کی تعریف اور صفائی پیش کرنے والے زیادہ اور جرح کرنے والے اور یعنی کم ہوں اور وہاں کوئی ایسا قرینہ بھی موجود ہو جو دلالت کرتا ہو کہ جرح کا سبب کوئی مذہبی تعصب یا اور کوئی وجہ ہے تو ایسی صورت میں ہم جرح کی طرف التفات نہیں کریں گے اور عدالت پر عمل کریں گے ورنہ اگر ہم اس دروازے کو کھولیں (کہ جرح مقدم ہے تعدیل پر) یا مطلقاً جرح کو تعدیل پر مقدم

مان لیں تو پھر ہمارے ائمہ میں سے بھی کوئی بھی صحیح مسلم نہیں بچے گا اس لئے کہ کوئی بھی امام ایسا نہیں کہ جس پر طعن کرنے والوں نے طعن نہ کیا ہو اور ان کے بارے میں ہلاک ہونے والے ہلاک نہ ہوئے ہوں۔

اور دوسرے مقام پر علامہ تاج الدین سبکی فرماتے ہیں:

"ولکن سری ان الضابطه ما نقوله من ان ثابت العدالة لا یلغى فیه الی قول من تشهد القرائن بانہ متحامل علیہ اما لتعصب مذهبی اور غیرہ۔" (مقالات الشافعیہ الکبریٰ ص ۸۸ ج ۱)

یعنی ہمارے نزدیک قاعدہ یہ ہے کہ جس کی عدالت ثابت ہو چکی ہو تو پھر اسکے بارے میں کسی ایسے آدمی کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا جس نے جرح کسی مذہبی تعصب وغیرہ کی وجہ سے کی ہو۔

اور پھر حافظ ابن عبد البر مالکی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ

"الصحيح فی هذا الباب ان من ثبت عدالته وصحته فی العلم امامته وبالعلم عاينته لم یلتفت الی قول احد الخ۔" (ص ۸۸ ج ۱)

یعنی جرح و تعدیل کے باب میں صحیح بات یہ ہے کہ جس کی عدالت، امامت اور علم کے ساتھ تعلق ثابت ہو چکا ہو تو پھر اس کے بارے میں کسی کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا۔

اور پھر اس کے بعد حافظ ابن عبد البر کی بعض باتوں پر گرفت کرنے کے بعد

لکھتے ہیں کہ

”قلت عرفناک اولاً من ان الجارح لا یقبل منه الجرح وان فسرہ فی حق من غلبت طاعته علی معاصیه وما دحوہ علی ذامہ و مرکوہ علی جار حوہ اذا کانت ہاک قریۃ یشہد العقل بان مثلہا حامل علی الوقیۃ فی الذی جرحہ من تعصب مذہبی او منافسۃ دلیویۃ کما یکون من النظراء وغیر ذالک۔“ (مقاتل الصفیۃ الکبریٰ ص ۱۰۷ ج ۱)

یعنی پہلے ہم نے تم کو تنہا دیا کہ جس کی نیکیاں اس کے گنہوں پر غالب ہوں اور تعریف کرنے والے مذمت کرنے والوں سے اور صفائی پیش کرنے والے جرح کرنے والوں سے زیادہ ہوں تو ایسے آدمیوں کے بارے میں کسی قسم کی جرح مقبول نہیں ہوگی، اگرچہ وہ جرح مفسر کی ہو، خاص کر جب اس قسم کا کوئی قرینہ موجود ہو کہ جرح کسی مذہبی اختلاف یا دینی دشمنی کی وجہ سے کی گئی ہو۔

اگر اس قاعدے کو مطلقاً قبول کیا جائے کہ جرح تبدیل پر مقدم ہے تو پھر امام مالک کے بارے میں بن ابی ذئب نے اور امام شافعی کے بارے میں یحییٰ بن معین نے اور امام ابو حنیفہ کے بارے میں سفیان ثوری اور شعبی وغیرہ نے جو کچھ کہا ہے اس کو بھی قبول کر لینا چاہئے اور یہ نکتہ ساقط الاعتبار ہونے چاہئیں، حالانکہ کوئی بھی عاقل اس بات کو قبول نہیں کر سکتا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ قاعدہ اپنے اس اطلاق کے ساتھ کسی کے ہاں بھی مقبول نہیں ہے ورنہ اسی قاعدے کے تحت خود ابن خلدون کی ذات بھی محفوظ نہیں رہ سکتی۔

(۲) جہاں تک ان کی دوسری بات کا تعلق ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث صحیحین

میں موجود نہیں تو یہ بھی کئی وجوہ سے غلط ہے:

(۱) بخاری ص ۳۹۰ ج ۱ و مسلم ص ۸۷ ج ۱ میں نزول عیسیٰ کے باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں و اما مکم مکم اور مسلم کی حضرت جابر کی روایت میں ”لیقول امیرہم“ سے شارحین بخاری و مسلم کے حوالوں کے مطابق ہم ثابت کر چکے ہیں کہ مراد امام مہدی ہی ہیں۔ (ملاحظہ ہو اسی کتاب کا باب ثانی عقیدہ ظہور مہدی محدثین کی نظر میں) لہذا یہ اعتراض بالکل لغو اور بے کار ہے۔ یاد دہانی کے لئے میں فتح الملیم شرح صحیح مسلم کا حوالہ پھر نقل کرتا ہوں۔ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی ”لیقول امیرہم“ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ ”هو امام المسلمین المہدی الموعود المسعود۔“ (ص ۳۰۲ ج ۱) کہ مراد امیر سے امام مہدی ہیں۔

(۲) دوسری بات یہ کہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ مہدی کا ذکر بخاری و مسلم میں نہیں تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ یہ عقیدہ ہی باطل ہو جب کہ دوسری صحیح احادیث میں اس کا ذکر صراحتاً موجود ہے کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے کہیں بھی نہیں فرمایا کہ ہم نے سب صحیح احادیث کو جمع کیا ہے اور کوئی صحیح حدیث ان دونوں کتابوں سے باہر نہیں رہی ہے۔ بلکہ خود ان حضرات کے اقوال موجود ہیں کہ ہم نے صرف صحیح حدیثیں نقل کی ہیں اور بہت سی صحیح احادیث ایسی باقی ہیں جن کو ہم نے نقل نہیں کیا ہے۔

مولانا بدر عالم میرٹھی لکھتے ہیں کہ:

”رہا امام مہدی کی حدیثوں کا صحیحین میں ذکر نہ ہونا تو یہ بل فن کے

نزدیک کوئی جرح نہیں ہے خود ان ہی حضرات کا اقرار ہے کہ انہوں

نے جتنی صحیح احادیث جمع کی ہیں وہ سب کی سب اپنی کتابوں میں درج نہیں کی ہیں اس لئے بعد میں ہمیشہ محدثین نے متدرکات لکھی ہیں۔“ (ترجمان السنن ص ۳۸۳ ج ۴)

مولانا اور لیس کا تذکرہ یقیناً الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں لکھتے ہیں کہ

”و اعلم انه قد طعن بعض المورخين في احاديث المهدي وقال انها احاديث ضعيفه ولذا اعرض الشیخان البخاری و مسلم عن اخراجها لعل هذا المورخ الى انكار ظهور المهدي رأساً (قلت) هذا عبط و شطط.“ (ص ۱۹۷ ج ۶)

یعنی بعض مورخین (ابن خلدون) نے ظہور مہدی کی احادیث پر طعن کیا ہے کہ یہ حدیثیں ضعیف ہیں اسی لئے بخاری و مسلم نے ان حدیثوں سے عرض کیا ہے لیکن یہ وجہ بالکل غلط ہے۔

اور پھر آگے لکھتے ہیں کہ:

”واما تعلق هذا المورخ انكار ظهور المهدي بان الشيخين البخاري و مسلماً لم يخرجا احاديث المهدي فتعلق معلول لا يقبله الا ذو علة فان البخاري و مسلماً لم يستوعبا الاحاديث الصحيحة والآلاف المؤلفة من الاحاديث الصحيحة لم يخرجا البخاري و مسلم وهي صحيحة بلا شك و شبهة عند المحدثين.“ (ص ۱۹۸ ج ۶)

یعنی اس مورخ کا ظہور مہدی کی احادیث کے لئے یہ علت بیان کرنا کہ بخاری

و مسلم نے ان احادیث کی تخریج نہیں کی ہے خود معلول اور کمزور ہے اس لئے کہ بخاری و مسلم نے صحیح احادیث کا استقصاء نہیں کیا ہے ہزاروں حدیثیں ایسی ہیں کہ جو محدثین کے نزدیک بد شک و شبہ صحیح ہیں لیکن بخاری و مسلم میں وہ حدیثیں موجود نہیں ہیں۔

خود امام مسلم کا یہ قول ان کی کتاب صحیح مسلم باب التشهد فی الصلوة میں منقول ہے کہ جب امام مسلم نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی ایک لمبی روایت نقل کی تو ان کے شاگرد ابو بکر نے ان سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کے متعلق پوچھا کہ جو حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ والی حدیث کے لفظ کے ساتھ مروی ہے، البتہ ”واذا قرء فانصتوا“ کے الفاظ اس میں زائد ہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ میرے نزدیک صحیح ہے تو ابو بکر نے پوچھا کہ پھر آپ نے یہاں نقل کیوں نہیں کی تو فرمایا کہ ہر وہ حدیث جو میرے نزدیک صحیح ہو میں اپنی کتاب میں نقل نہیں کرتا بلکہ میں تو وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جن پر اجماع ہو، الفاظ یہ ہیں کہ:

”قال ابو اسحاق قال ابو بکر بن اخت ابی النصر هذا الحديث فقال مسلم تريد احفظ من سليمان فقال له ابو بکر فحدث ابی هريرة ص فقال هو صحيح يعني واذا قرء فانصتوا فقال هو عدى صحيح فقال لم لم تضعه هما فقال ليس كل شيء عدى صحيح وضعت لهنما وانما رعت هما ما اجمعوا عليه“ (صحیح مسلم باب التعمد فی السنن ص ۱۷۷ ج ۱)

یعنی ابو اسحاق کہتے ہیں کہ ابو بکر بن اخت ابی النصر نے اس حدیث پر کچھ کہا تو

مسلم نے کہا کہ کیا سیدنا سے زیادہ کسی حافظ کو چاہتے ہو تو ابو بکر نے کہا کہ پھر ابو ہریرہؓ کی حدیث کیسی ہے یعنی "واذا قرء فانصتوا" والی روایت، تو مسلم نے کہا وہ میرے نزدیک ہے، تو ابو بکر نے کہا کہ پھر آپ نے یہاں نقل کیوں نہیں کی تو فرمایا کہ ہر وہ حدیث جو میرے نزدیک صحیح ہو میں یہاں نقل نہیں کرتا بلکہ یہاں تو میں وہ نقل کرتا ہوں جس پر اجماع ہو۔

اور علامہ ابوالفضل محمد بن حارث بن علی المقدسی شروط الاثر الثمّة میں لکھتے ہیں کہ "واما البخاری رحمه الله فانه لم يلتزم ان يخرج كل ما صح من الحديث حتى يتوجه عليه الاعتراض وكما انه لم يخرج عن كل ما صح حديثه ولم يسب الى شيء من جهات الجرح وهم خلق كثير يبلغ عددهم نيفاً وثلاثين ألفاً لان تاريخه يشتمل على نحو من اربعين الفا وزيادة وكتابه في الضعفاء دون السبع مائة ومن خرجهم في جامعه دون الفين كذا لم يخرج كل ما صح من الحديث" (ص ۲۸)

یعنی امام بخاریؒ نے اس کا التزام نہیں کیا ہے ہر صحیح حدیث کی تخریج اپنی کتاب میں کریں تاکہ ان پر اعتراض وارد ہو اور جیسے کہ انہوں نے ہر اس آدمی کی حدیثیں نقل نہیں کیں جن کی حدیثیں صحیح ہوں اور اس پر کوئی جرح نہ ہو اور یہ بہت لوگ ہیں جن کی تعدد تقریباً تیس ہزار سے زائد اس لئے کہ بخاریؒ کی اپنی تاریخ تقریباً چالیس ہزار افراد پر مشتمل ہے اور ان کی ضعف کی کتاب تقریباً سات سو آدمیوں پر مشتمل ہے اور جن کی احادیث کی تخریج انہوں نے صحیح بخاریؒ میں کی ہے وہ دو ہزار سے بھی کم ہیں، اسی طرح ہر

صحیح حدیث کی بھی تخریج نہیں کی۔

اور پھر اس کی دلیل میں بخاریؒ کا یہ قول اپنی مسلسل سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ "كنت عند اسحاق بن راهويه فقال لنا بعض اصحابنا لو جمعتم كتاباً مختصراً للسبب في وقوع ذلك في قلبي فاخذت في جمع هذا الكتاب فقد ظهران قصد البخاري كان وضع مختصر في الصحيح ولم يقصد الاستيعاب لا في الرجال ولا في الحديث" (ص ۲۱)

یعنی امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ میں امام اسحاق بن راہویہؒ کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ ہمارے بعض ساتھیوں نے کہا کہ اگر تم احادیث کی ایک مختصر کتاب جمع کر لیتے تو چھا ہوتا تو یہ بات میرے دل کو لگی، علامہ مقدسیؒ فرماتے ہیں کہ بخاریؒ کے اس قول سے معلوم ہوا کہ ان کا قصد ایک مختصر کتاب جمع کرنے کا تھا، نہ صحیح، اور ثقہ راویوں کا استیعاب مقصود تھا اور نہ صحیح احادیث کا۔

اور امام ابوعبداللہ حاکم نے مستدرک کے اول میں دونوں کے متعلق لکھا ہے کہ "ولم يحكما ولا واحد منهما انه لم يصح من الحديث غير ما اخرجه. السح" (مستدرک، حاکم ص ۲۱) یعنی نہ بخاریؒ و مسلمؒ نے اور نہ ان میں سے کسی ایک نے یہ کہا ہے کہ صرف وہی احادیث صحیح ہیں جو انہوں نے نقل کی ہیں۔

امام بخاریؒ و مسلمؒ کے ان اقوال سے اور محدثین کی تصریحات سے یہ بات بالکل پورے طریقے سے ثابت ہوئی کہ صحیح احادیث صرف وہ نہیں ہیں جو بخاریؒ و مسلمؒ میں منقول ہیں بلکہ ان کے علاوہ بھی اور بہت سی احادیث صحیح ہیں کہ جن کی تخریج بخاریؒ و

مسلم نے نہیں کی ہے۔

اب اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوئی کہ ظہور مہدی کی احادیث اگر باغرض بخاری و مسلم میں نہ ہوں تو یہ کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے۔ اس کے بعد آپ ابن خلدون اور اختر کا شمیری کے اس اعتراض پر نظر ڈالیں کہ بخاری و مسلم میں ظہور مہدی کی کوئی حدیث نہیں ہے۔

یہی اشکال مولانا مودودی صاحب کو پیش آیا، اگرچہ مولانا فی الجملہ ظہور مہدی کے قائل ہیں اور منکرین میں سے نہیں ہیں لیکن لکھتے ہیں کہ:

”در حقیقت جو شخص علوم دینی میں کچھ نظر و بصیرت رکھتا ہو وہ یک لمحہ کے لئے بھی یہ باور نہیں کر سکتا کہ جس مسئلے کی دین میں اتنی اہمیت ہو اسے محض اخبار آحاد پر چھوڑا جا سکتا تھا اور اخبار احاد بھی اس درجہ کی کہ امام مالک اور امام بخاری اور امام مسلم جیسے محدثین نے اپنی احادیث کے مجموعوں میں سرے سے ان کا یہنا ہی پسند نہ کیا ہو۔“

(رسال مسائل ص ۵۸ ج ۱)

لیکن یہ اختر کا شمیری صاحب اور مولانا مودودی صاحب کی غلط فہمی ہے اس لئے کہ نہ تو ظہور مہدی کی احادیث اخبار آحاد ہیں جیسا کہ محدثین کی تصریحات باب ثانی میں گزر چکی ہیں۔ ”ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں۔“ (لاحظہ ہو شرح مقیہ، الساری ص ۸۰ ج ۲) اور نہ بخاری و مسلم نے ان احادیث سے اعراض کیا ہے بلکہ بخاری و مسلم میں ایسی احادیث موجود ہیں کہ جن سے محدثین کی تصریحات کے مطابق مراد امام مہدی ہی

ہیں۔

ابن خلدون اور اختر کا شمیری صاحب کو تو صرف یہ اشکال تھا کہ بخاری و مسلم میں ظہور مہدی کی احادیث نہیں ہیں لیکن مولانا مودودی صاحب کو یہ بھی اشکال ہے کہ موطا امام مالک میں ظہور مہدی کی احادیث کیوں نہیں۔

لیکن یہ اشکال وہ آدمی کر سکتا ہے کہ جس نے موطا امام مالک کا صرف نام سنا ہو اور خود اس کا مطالعہ نہ کیا ہو۔ اس لئے کہ موطا امام مالک کو دیکھنے والے جانتے ہیں کہ دین کے سینکڑوں مسائل و حقائق ایسے ہیں کہ جن کے متعلق موطا امام مالک میں کوئی حدیث نہیں ہے۔ لیکن آج تک پوری امت میں سے بشمول، لکھنے کسی نے بھی یہ اعتراض نہیں کیا کہ فلاں مسئلہ کو ہم نہیں مانتے ہیں یا یہ کہ فلاں مسئلہ کمزور ہے اس لئے کہ موطا امام مالک میں اس کے متعلق کوئی حدیث منقول نہیں ہے۔ کیونکہ موطا امام مالک تو احادیث مرفوعہ کا ایک نہایت مختصر مجموعہ ہے باقی مرسل روایات و آثار و اقوال تابعین ہیں اور آثار و اقوال بھی صرف وہ کہ جن کا تعلق فقہی احکام یعنی دین کے عملی حصہ کے ساتھ ہے۔ نظری اور اعتقادی قسم کی احادیث تو موطا میں نہ ہونے کے برابر ہیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس قسم کے اعتراضات کی جرأت وہ آدمی کر سکتا ہے کہ جس کا فن حدیث سے کوئی خاص تعلق نہ ہو ورنہ حدیث کے کسی مجموعہ میں کسی حدیث کا نہ ہونا آج تک محدثین کے نزدیک قائل اعتراض نہیں رہا ہے۔ واللہ یعلم الحق وهو یهدی السبیل

(۳) اسی طرح ان کی تیسری بات کہ ”صحیح احادیث میں مہدی کی تصریح نہیں۔“ یہ

بھی قابل تسلیم نہیں اس لئے کہ باب اول میں ہم ابوداؤد، ترمذی، مسند احمد، مستدرک حاکم کے حوالے سے وہ حدیثیں مع تحقیق و سند کے نقل کر چکے ہیں کہ جو صحیح بھی ہیں اور جن میں مہدی کی تصریح بھی ہے۔ (اس شکل کا اسی جواب سے ملے گا جواب مولانا ہدیر عالم میرٹھی نے دیا ہے۔)

مولانا لکھتے ہیں کہ یہ دعویٰ بھی تسلیم نہیں کہ صحیح حدیثوں میں امام مہدی کا نام مذکور نہیں ہے کیا وہ حدیثیں جن کو امام ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ جیسے محدثین نے صحیح و حسن کہا ہے صرف محقق موصوف کے بیان سے صحیح ہونے سے خارج ہو سکتی ہیں۔

دوم یہ کہ جن حدیثوں کو محقق موصوف نے بھی صحیح تسلیم کر لیا ہے، اگر وہاں ایسے قوی قرائن موجود ہیں جن سے اس شخص کا امام مہدی ہونا تقریباً یقینی سمجھا جاتا ہے تو پھر امام مہدی کے لفظ کی تصریح ہی کیوں ضروری ہے۔

سوم یہاں اصل بحث مصداق میں ہے مہدی کے لفظ میں نہیں، پس اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ایک ضیفہ کا ہونا اور اس کا خاص صفت کا حامل ہونا جو گھوڑے روایت عمر بن عبدالعزیز جیسے شخص میں بھی نہ تھیں، ثابت ہو جاتا ہے تو اس اہل سنت والجماعت کا مقصد اتنی بات سے پورا ہو جاتا ہے کیونکہ مہدی تو صرف ایک لقب ہے علم اور نام نہیں ہے اور یہ آپ ابھی معنوم کر چکے ہیں کہ مہدی کا لفظ بطور لقب

۱۔ صرف صحیح و حسن بھی نہیں بلکہ دوسرے محدثین نے متواتر کہا ہے جیسے کہ باب ثانی میں گزر گیا ہے۔ نظام الدین
۲۔ ماس کراس صورت میں کہ شارحین بخاری و مسلم کے نزدیک مولانا مہدی ہی ہیں جیسے کہ باب ثانی میں شارحین بخاری و مسلم کے حوالہ جات تفصیل سے گزر چکے ہیں۔ نظام الدین

کے دوسرے اشخاص پر بھی اطلاق کیا گیا ہے۔ اگرچہ سب میں کامل مہدی وہی ہیں جن کا ظہور آئندہ زمانے میں مقدر ہے، یا یوں سمجھئے کہ جس طرح دجال کا لفظ حدیثوں میں ستر مدعیان نبوت کے ساتھ منسوب کیا گیا ہے مگر وہاں اکبر وہی ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے قتل ہوگا۔ ہاں۔۔ اس لقب کی زد اگر پڑتی ہے تو ان اصحابِ ائمہ پڑتی ہے جو مہدی کے ساتھ ساتھ کسی قرآن کے منتظر بیٹھے ہیں۔ (زعمان النعمان ص ۳۸۳ ج ۲)

اور اسی اشکال کے جواب میں مولانا محمد ادریس کاندھلوی لکھتے ہیں کہ

"وقد اخرج الحافظ السيوطي هذه الاحاديث التسعين بطولها في العرف الوردی ولى ستة و ثلاثين حديثاً منها ورد اسم المهدى صريحاً والباقي منها جاء باسم الخليفة و باوصافه التي وردت في الاحاديث فبطل بهذا نعلن المورخ المذكور بان احاديث المهدى جاءت متبهمه ليس فيها تصريح اسم المهدى والمهم يحمل على المتصل بالاجماع اذا كان الحديث واحداً والاحاديث التي لم يقع فيها صراحة بل مبهماً اشارة تحمل على الاحاديث المفصلة التي ورد فيها اسم المهدى صراحة فان المفسر يقضى على المبهم وكيف وان ايراد الامة الحديث هذه الاحاديث مبهمه في باب ذكر المهدى دليل ان هذه الاحاديث المبهمه الدالة على خروج الخليفة العادل في آخر الزمان كنهها محمولة على المهدى عند ائمة الحديث." (تطبيق، صبح شرح مشکوٰۃ المصابيح ص ۱۹۸ ج ۶)

۱۔ مراد اہل تشیع ہیں۔ نظام الدین

یعنی علامہ سیوطیؒ نے ظہور مہدی کی ان نوے احادیث کی تخریج اپنے رسالہ العرف اور دی میں کی ہے جن میں تینتیس احادیث کی تخریج میں مہدی کا نام صراحۃً موجود ہے اور باقی احادیث خلیفہ کے لفظ اور ان وصاف کے ساتھ وارد ہوئی ہیں کہ جو مہدی کی احادیث میں ہیں۔

سیوطی کے اس بیان سے ابن خلدون کا یہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے کہ مہدی کی احادیث مبہم ہیں اور ان میں نام کی صراحت موجود نہیں ہے۔ نیز یہ کہ مبہم کو مفصل پر بار تفقہ حاصل کیا جاتا ہے جب حدیث ایک ہو لہذا وہ احادیث جو کہ مبہم ہیں یا ان میں اشارۃً مہدی کا ذکر ہے ان کو ان مفصل احادیث پر حمل کیا جائے گا کہ جن میں مہدی کا نام صراحۃً وارد ہوا ہے اس لئے کہ مفسر قاضی ہوتا ہے مبہم پر، نیز محدثین کا نام مبہم احادیث کو مہدی کے باب میں ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ احادیث مبہم جو ایک آخر زمانے میں ایک خلیفہ عادل کے ظہور پر دلالت کرتی ہیں محدثین کے نزدیک مہدی ہی پر محمول ہیں۔

اس تفصیل سے ابن خلدون کے تینوں اعتراضات کا جواب علی الوجہ الاتم ہو جاتا ہے کہ نہ تو جرح مطلقاً تعدیل پر مقدم ہے جیسا کہ ابن خلدون کا دعویٰ ہے اور نہ مہدی کی سب احادیث ضعیف ہیں ورنہ مبہم ہیں۔ نیز یہ بھی ملحوظ رکھا جائے کہ اگر سب احادیث ضعیف بھی ہوتیں تو بھی بالکل ظہور مہدی کا انکار صحیح نہ ہوتا کیونکہ محدثین کے ہاں ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ جب کسی حدیث کی روایات کی کثرت ہو جاتی ہے تو اگرچہ وہ ضعیف ہوں لیکن پھر بھی اتنا معلوم ہو جاتا ہے کہ اس حدیث کی کوئی نہ کوئی اصل ضرور

موجود ہے۔ چنانچہ ابو عبد اللہ حاکم نے مستدرک میں یہ قاعدہ بیان کیا ہے اور ان سے ابن عراقی نے "لنزیہ الشریعہ المرفوعہ عن الاخبار الشیعہ الموضوعہ" میں نقل کیا ہے کہ:

"قال الحاكم في المستدرک اذا كثرت الروایات فی حدیث ظہران للحدیث اصلاً" (ج ۱، ص ۱۰۰) یعنی حاکم نے مستدرک میں کہا ہے کہ جب کسی حدیث کی روایات کثیر ہو جاتی ہیں تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ حدیث کے لئے اصل موجود ہے۔

ب اس قاعدہ کے لحاظ سے اگر غور فرمائیں گے تو بھی ظاہر ہو جائے گا کہ مہدی کی احادیث اگر بالفرض سب کی سب ضعیف ہوں تب بھی ان کی اصل موجود ہے اس لئے کہ مہدی کی احادیث کی تعداد نوے تک پہنچی ہے، جن میں سے تینتیس میں مہدی کی صراحت بھی موجود ہے اور تقریباً پچیس صحابہ و تابعین سے مروی ہیں۔ (کافی تحقیق ص ۱۰۷ ج ۱) اس لئے اس کو بالکل بے اصل کہنا صحیح نہیں ہے۔

جناب اختر کا شمیری کا ایک منفرد اشکال

اختر کا شمیری صاحب کا ایک منفرد اشکال یہ بھی ہے کہ مہدی کا ذکر قرآن میں موجود نہیں ہے، چنانچہ اپنے مضمون میں لکھتے ہیں "مہدی کے ذکر سے قرآن خالی ہے، قرآن میں مہدی کا کوئی ذکر نہیں حالانکہ قرآن میں عقیدہ کی ہر بات موجود ہے، تو اس صورت میں جو لوگ ظہور مہدی کا عقیدہ رکھتے ہیں ان کے نزدیک قرآن کی کیا اہمیت ہوگی۔"

یہ اختر کا شمیری صاحب کا اشکال۔۔۔ اس کو بار بار پڑھئے اور آپ پر دیز یوں

کے ان اعتراضات پر بھی نظر ڈالئے جو وہ حدیث کے متعلق بیان کرتے ہیں۔ آپ کو ذرا برابر فرق محسوس نہیں ہوگا۔

یہ بیحد ہی وحی حالت ہے جس کی خبر نبی کریم ﷺ نے آج سے چودہ سو سال پہلے دی تھی (نہ اہ ابی امی) مستدرک حاکم بوداذ ابن ماجہ اور دارمی میں حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ اور مقدم بن سعد یکر ب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: "قال لا الفیہ احدکم متکناً علی اریکتہ ہائیکہ الامر من امری مما امرت بہ او ہیئت عہ فیقول ما ادری ما وجدنا فی کتاب اللہ اہنہا" اور مستدرک کے دوسری روایت میں اس کے بجائے یہ الفاظ ہیں کہ "ما وجدنا فی کتاب اللہ عملنا بہ والافلا" اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں "وہذا کتاب اللہ ولیس ہذا فیہ" (مستدرک حاکم ص ۱۰۸، ۱۰۹ ج ۱) کو اللفظ لہ وابن ماجہ عن ابی رافع ص ۳ باب تعظیم حدیث رسول اللہ ﷺ و ابو داؤد باب فی لزوم السنۃ ص ۶۳۲ ج ۲ و مشکوٰۃ المصابیح باب الاعتصام بالکتاب والسنة الفصل الدس ص ۲۹ ج ۱ و مفتاح الجنة فی الاحتجاج بالسنة عن البیہقی ص ۱۱۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ میں اس حال میں کسی کو نہ پاؤں کہ وہ اپنے کلیہ سے ٹیک لگائے ہوئے ہو اور میرا کوئی امر اس کے پاس آئے جس میں نے کسی چیز کا حکم دیا ہو کسی چیز سے منع کیا ہو تو وہ کہہ دے کہ میں تو اس کو نہیں جانتا ہم تو جو قرآن میں پائیں گے اس کو مانیں گے اور جو قرآن میں نہیں ہوگا اس کو نہیں مانیں گے، تو گویا آخر صاحب کے اعتراض کا مفہوم بھی یہی ہے کہ اگر قرآن میں مہدی کا ذکر ہوتا تو ہم مانتے لیکن

چونکہ قرآن میں نہیں ہے اس لئے ہم مان نہیں سکتے۔ اللہ ہدایت نصیب فرمائے۔ اللہم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعہ

اسی قسم کے ایک سوال کے جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ یہ نماز کی رکعتوں کی تعداد اور زکوٰۃ کے مقدیر تمہیں قرآن میں ملتے ہیں، روایت کے الفاظ یہ ہیں جس کی صحت پر حاکم اور ذہبی دونوں متفق ہیں۔

"حدثنا الحسن قال بنما عمران بن حصین یحدث عن سہ نبینا ﷺ فقال لہ رجل یا ابا نعید حدیثنا بالقرآن فقال لہ عمران انت واصحابک یقرؤن القرآن اکث محدثی عن الصلوۃ وما فیہا وحلودھا اکث محدثی عن الزکوٰۃ فی الذهب والابل والبقر واصناف المال ولکن قد شہدت وغبت انت ثم قال فرض علیا رسول اللہ ﷺ فی الزکوٰۃ ، کذا کذا وقال الرجل احییتنی احیاک اللہ قال الحسن فامامت ذالک الرجل حتی صار من فقہاء المسلمین۔" (مستدرک حاکم ص ۱۰۹ ج ۱)

اور امام بیہقی نے مفتاح الجنۃ میں یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے۔

"عن شہیب بن ابی فضالۃ المکی ان عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ذکر الشماعۃ فقال لہ رجل من القوم یا ابا نعید انکم تعدلونہ باحدیث لم نجدھا اصلاً فی القرآن فغضب عمران وقال للرجل قرأت القرآن قال نعم قال فهل وجدت فیہ صلاۃ العشاء اربعاً ووجدت المغرب ثلاثاً

وَالْعِدَاةُ رَكَعَتَيْنِ وَ لَظَهَرَ اَرْبَعًا وَالْعَصْرُ اَرْبَعًا قَالَ لَا قَالَ فَعَنْ مَنْ اخَذْتُمْ
ذَلِكَ السَّمْعَ عَا اخَذْتُمُوهُ وَاخَذْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اَوْ جَدْتُمْ فِيهِ مِنْ
كُلِّ اَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً وَلَوْ كَلَّ كَذَا بَعِيرًا كَذَا وَفِي كُلِّ كَذَا دَرَاهِمًا كَذَا
قَالَ لَا قَالَ فَعَنْ مَنْ اخَذْتُمْ ذَلِكَ السَّمْعَ عَا اخَذْتُمُوهُ وَاخَذْنَا عَنْ النَّبِيِّ
ﷺ وَقَالَ اَوْ جَدْتُمْ فِي الْقُرْآنِ وَلِيُطَوُّوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ اَوْ وَجَدْتُمْ فِيهِ
فَطَوُّوا سَبْعًا وَاَرَكَعُوا رَكَعَتَيْنِ خَلْفَ الْمَقَامِ اَوْ جَدْتُمْ فِي الْقُرْآنِ لَا جَنْبَ
وَلَا جَنْبَ وَلَا شَغَارَ فِي الْاِسْلَامِ؟ اَمَّا سَمِعْتُمْ اَللهُ قَالَ فِي كِتَابِهِ وَمَا اَنَّا كُمْ
الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا قَالَ عُمَرَانُ فَقَدْ اخَذْنَا عَنْ رَسُولِ
اَللهِ ﷺ اَشْيَاءَ لَيْسَ لَكُمْ بِهَا عِلْمٌ. (مس ۱۰)

یعنی حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے شفاعت کے بارے میں ایک حدیث
بیان کی تو ایک آدمی نے کہا کہ اسے ابو نجید (کنیت عمران بن حصین) تم ہمیں ایسی
احادیث سناتے ہو جن کی کوئی اصل قرآن میں موجود نہیں ہے تو حضرت عمران بن حصین
بچے کو غصہ آیا اور اس آدمی سے کہا کیا تم نے قرآن پڑھا ہے، اس نے کہا ہاں تو فرمایا کہ
کیا تو نے قرآن میں یہ دیکھا کہ عشاء کی چار رکعتیں ہیں اور مغرب کی تین اور صبح کی دو
اور ظہر و عصر کی چار چار رکعتیں ہیں اس آدمی نے کہا کہ نہیں، تو فرمایا کیا تم نے یہ ہم سے
نہیں سیکھیں؟ اور ہم نے نبی کریم ﷺ سے نہیں سیکھیں پھر فرمایا کہ کیا تم نے قرآن میں
دیکھا ہے کہ چالیس بکروں میں زکوٰۃ کی ایک بکری ہوتی ہے اور اونٹوں میں اتنے اونٹ
اور دراہم میں اتنے درہم تو اس آدمی نے کہا کہ نہیں، تو فرمایا کہ کیا یہ تم نے ہم سے نہیں

سیکھے اور ہم نے پیغمبر ﷺ سے اور پھر فرمایا کہ تم قرآن میں پاتے ہو کہ طواف کرو بیت اللہ
کا لیکن کیا قرآن میں ساتھ یہ بھی ہے کہ سات طواف کرو اور پھر دو رکعت نماز پڑھو اور پھر
فرمایا کہ کیا تم نے قرآن میں یہ حکم دیکھا ہے کہ نہ عاشر مال و لے کو تکلیف دے اور نہ مال
والا عاشر کو اور نہ جلب اور جب ہے اسلام میں (یہ دو فقہی اصطلاحیں ہیں جو احادیث میں
مذکور ہیں) اور پھر فرمایا کہ کیا تم قرآن میں نہیں پڑھتے ہو کہ رسول ﷺ تم کو جو دے اس کو
لو اور جس چیز سے تمہیں منع کرے اس سے رک جاؤ اور پھر حضرت عمران بن حصین نے
فرمایا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ سے بہت سی چیزیں سیکھیں ہیں جن کا تمہیں علم نہیں۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے واضح ہوا کہ عقائد و
اعمال کا ثبوت صرف قرآن سے نہیں ہوتا بلکہ احادیث سے بھی اعمال و عقائد ثابت کئے
جاسکتے ہیں اس لئے کہ جو مثالیں حضرت عمران بن حصین نے پیش کی ہیں ان میں سے ہر
عمل کی دو حیثیتیں ہیں ایک عملی اور ایک اعتقادی اور یہ دونوں احادیث سے ثابت ہیں
مثلاً ظہر کی نماز کی ایک تو عملی حیثیت ہے کہ چار رکعت فرض پڑھے جائیں اور ایک
اعتقادی حیثیت ہے کہ چار رکعت نماز کا اعتقاد رکھا جائے کہ ظہر کی چار رکعتیں ہیں اور یہ
دونوں چیزیں ایک جیسی فرض ہیں مثلاً اگر کوئی آدمی ظہر کی نماز کی چار رکعتوں کا انکار
کرے اور یہ کہے کہ ظہر کی نماز دو رکعت فرض ہے تو اس اعتقاد سے وہ دائرہ اسلام سے
خارج ہوگا تو معصوم ہوا کہ ان اعمال کی دونوں حیثیتیں جو فرض ہیں حدیث ہی سے ثابت
ہیں۔

اسی طرح بخاری و مسلم دونوں کے حوالے سے عدہ جلال اللہ ین سیوطی نے

مفسرین کی تصریح کے مطابق اس میں بہت سی علامات قیامت کی طرف اجمالاً اشارہ ہے جس میں سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، دلبہ الارض کا خروج، نزول عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ شامل ہیں، اسی طرح اس میں خروج مہدی کی طرف بھی اجمالاً اشارہ ہے، جیسا کہ ہم علامہ سیوطی کی تفسیر درمنثور کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ ملاحظہ ہو اسی کتاب کا صفحہ۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی بھی دوسرے بہت سے مسائل کی طرح اجمالاً قرآن کریم میں مذکور ہے۔

جناب اختر کاثمیری صاحب اپنے مضمون میں لکھتے ہیں کہ:

”حدیث نبوی کو بھی دیکھیں اگر اس پر (یعنی ظہور مہدی) کوئی صحیح یا متواتر حدیث مل جائے تو اسے ماننا پڑے گا ورنہ اس کے نہ ماننے سے حدیث نبوی کا انکار لازم نہیں آتا ہے۔“

میں قارئین سے درخواست کروں گا کہ جناب اختر کاثمیری کے ان الفاظ کو پڑھنے کے بعد آپ اس کتاب کے باب ثانی پر دوبارہ نظر ڈالیں اور دیکھیں کہ محدثین کے ہاں ظہور مہدی کی احادیث کا کیا مرتبہ ہے، صحت کے قائل تو سب محدثین بلاجماع ہیں اور اکثر تواتر کے قائل ہیں جیسے کہ شارح عقیدہ سفارینی کا قول ہم نقل کر چکے ہیں کہ ”ان احادیث ظہور المہدی قد بلغت فی الکثرة حد التواتر وقد تلقاها الامة بالقبول فیجب اعتقادہ۔“ الحج ص ۸۰ ج ۲ والبحث بکمالہ فی شرح عقیدۃ السفارینی من ص ۲۶۶ ج ۲ الی ص ۸۲ ج ۲ من حیث الروایۃ“

کہ ظہور مہدی کی احادیث جو حد تواتر تک پہنچ چکی ہیں، اسی طرح دوسرے محدثین کے اقوال بھی گزر چکے ہیں، اور اگر یہ الفاظ صرف نوک قلم سے نہیں بلکہ دل کی گہرائیوں سے نکلے ہیں تو اس کتاب کے باب اول و ثانی پر نظر ڈال کر اپنے رائے پر نظر ثانی فرمائیے۔
اللہم ارننا الحق حقاً وارزقنا اتباعہ

کچھ باتیں جناب اختر کاثمیری صاحب کے مضمون میں ایسی ہیں کہ جو ان کی ذاتی اختراع ہے، مثلاً وہ لکھتے ہیں کہ جس طرح پہلے لوگوں نے یہ مشہور کر رکھا تھا کہ چودھویں صدی ختم ہوتے ہی قیامت آجائے گی چودھویں صدی ختم ہوگئی مگر قیامت نہیں آئی جس طرح یہ گھڑا ہوا عقیدہ تھا اسی طرح ظہور مہدی کا واقعہ بھی ایک من گھڑت عقیدہ ہے۔

اسی کا نام ہے ”بناء الفاسد علی الفاسد“ ان دونوں باتوں کا آپس میں کوئی جوڑ نہیں اگر کسی نے غلط طور پر مشہور کر دیا کہ چودھویں صدی ختم ہوتے ہی قیامت آئے گی اور چودھویں صدی ختم ہوگئی مگر قیامت نہ آئی تو اس سے یہ کہیں لازم آتا ہے کہ قیامت کی وہ علامات جو نبی کریم ﷺ نے بیان فرمائی اور ہمارے پاس صحیح سندوں سے پہنچیں جیسا کہ ظہوری مہدی، یہ بھی من گھڑت اور جھوٹ ہے۔

نیز یہ کہ ان دونوں باتوں میں بڑا بنیادی فرق ہے چودھویں صدی کے ختم ہونے پر قیامت کے آنے کی پیشین گوئی مرزا غلام احمد قادیانی نے کی تھی اور اس کو اپنا الہام ظاہر کیا تھا اور پھر قادیانیوں نے اس کو مشہور کر دیا اور بنگال میں یہ بات مشہور ہوئی کہ چودھویں صدی کے ختم پر قیامت قائم ہو جائے گی تو اس کا جھوٹ ہونا اب ہر

ایک پر ظاہر ہوا اس لئے کہ اب ہم سب پندرہویں صدی ہجری میں سانس سے رہے ہیں۔ بخلاف اس کے ظہور مہدی کا عقیدہ صحیح اور متواتر احادیث سے ثابت ہے اور پوری امت کے مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے تو کیا کسی عاقل کی نظر میں ان دونوں باتوں کا وزن ایک جیسے ہو سکتا ہے؟ ایک نبی صادق کی پیشین گوئی ہے جو صحیح اور متواتر اسناد سے ہم تک پہنچی ہے اور دوسری دجال و کذاب کی پیشین گوئی تھی جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ذلیل و خوار اور جھوٹا کر دکھایا، دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ پہلی بات کہ تکذیب سے قادیانی کی تکذیب ہوتی ہے جو ضروری جزاء ایمان ہے اور دوسری تکذیب سے محمد رسول اللہ ﷺ فداہ الی وی کی تکذیب ہوتی ہے۔ شان ماہی سمجھا

نیز چودھویں صدی میں قیوم قیامت والی بات کی پشت پر کوئی مضبوط دلیل موجود نہیں اور ظہور مہدی کے عقیدے پر نوے روایات جن کو پچیس صحابہ و تابعین نقل کرتے ہیں موجود ہیں اور پوری امت کا جماعی عقیدہ ہے۔

نیز اختر صاحب لکھتے ہیں کہ

”مشہور ہے کہ ان کی پہچان یہ ہوگی (یعنی مہدی کی) کہ وہ ایٹمی اسلحہ سے بے نیاز ہو کر تلوار سے جنگ کریں گے ان کی پھونکوں میں اتنی طاقت ہوگی کہ جہاں تک ان کی نظر جائے گی وہاں تک ان کی پھونک پہنچے گی۔“

خدا جانتا ہے کہ یہ باتیں کہاں اور کس حدیث میں ہیں اور کہاں سے اختر صاحب نے لکھیں، کیونکہ کسی صحیح روایت میں نہ تو اس کی نفی ہے کہ وہ ایٹمی اسلحہ استعمال

نہیں کریں گے اور اور نہ یہ ذکر ہے کہ ان کی پھونکوں میں یہ طاقت ہوگی۔ ہاں البتہ ان کے غزوات کا ذکر احادیث میں ہے، اور اگر احادیث میں تلوار کا ذکر ہو تو اس سے اس کی نفی کہاں لازم آتی ہے کہ وہ کسی دوسری قسم کا اسلحہ استعمال نہیں کریں گے اور یا اس کا ثبوت کہاں ہے کہ موجودہ حالت میں دنیا اپنے اس ایٹمی دور کے ساتھ اس وقت بھی موجود رہے گی۔ کیا بعید ہے کہ یہ سب کچھ ختم ہو جائے اور انسان پھر حالت اول کی طرف لوٹ جائے جس میں جنگ کے وہی اوزار و قوانین ہوں کہ جو نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تھے مگر اس چیز کو اعتراض کا ذریعہ بنایا جائے کہ مہدی کی احادیث میں تلوار کا ذکر ہے تو بعینہ یہی اعتراض پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام والی احادیث پر بھی ہو سکتا ہے کیونکہ اس میں بھی اس کا ذکر ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال کو تلوار سے قتل کریں گے حالانکہ ان احادیث کی صحت کے اختر صاحب بھی قائل معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ ان کی عبارت پہلے ہم نے نقل کی ہے۔

اپنے مضمون میں ایمان بانٹھوہ کی سرخی قائم کر کے اختر کا شمیری صاحب لکھتے ہیں کہ:

”خدا کے نبی کے بعد کسی شخص پر ایمان بالغیب ممکن نہیں جب تک اس کے بارے میں اللہ کے رسول کا کوئی معتبر ارشاد سامنے نہ آجائے۔“

بچے محدثین کی تصریحات کے مطابق ایک نہیں کئی صحیح احادیث موجود ہیں۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت جو باب اول میں گزر چکی ہے وہ تو محدثین کے نزدیک

بالا اتفاق صحیح ہے جیسا کہ باب ثانی میں تحفۃ الاحوذی کے حوالے سے گزر چکا ہے۔ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت جو ابو داؤد کے حوالے سے گزر چکی ہے ابو داؤد، منذری، ابن قیم وغیرہ سب نے اس پر سکوت کیا۔ جو محدثین کی اصطلاح کے مطابق اس حدیث کی صحت کی دلیل ہے اور عون المعبود میں اسی روایت کے متعلق لکھا ہے کہ

”وفی الاذاعة رجاله رجال الصحيحين لا مطعن فيهم لا مغمور.“

(ص ۱۶۷ ج ۳)

کہ اس روایت کے راوی سب صحیحین یعنی بخاری و مسلم کے راوی ہیں کوئی جرح اور طعن نہیں ہے، اس سے ثابت ہوا کہ یہ روایت محدثین کے نزدیک صحیح ہے۔ بلکہ صحت کو چھوڑتے محدثین کے ہاں تو ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں اور انکار کرنے والے بھی جانتے ہیں کہ احادیث بہت زیادہ ہیں لیکن ہر حدیث میں منکرین حدیث کی طرح کوئی نہ کوئی کیزا ضرور نکالا جاتا ہے یا کسی راوی پر جرح نقل کی جاتی ہے، اگرچہ وہ راوی بخاری و مسلم کا ہو اور سب کے نزدیک ثقہ ہو، لیکن تعدیل کے اقوال کو چھوڑ کر صرف جرح نقل کی جاتی ہے تاکہ ضعف کو ثابت کیا جائے حالانکہ جہاں سے ضعف کا قول نقل کیا جاتا ہے اس کے آگے پیچھے تعدیل کے اقوال کا انبار ہوتا ہے جن کو دیکھ کر بھی نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔

حق بات جانتے ہیں مگر مانتے نہیں

مخد ہے جناب شیخ مقدس مآب کو

اختر صاحب لکھتے ہیں کہ: ”بہر حال واضح ہے کہ چند عرصوں میں صدی کا استقبال کرنے والا طبقہ گزشتہ تمام اعتبار سے بہر حال مختلف ہے اس کے مسائل جدا، سوچ منفرد،

اند، ز فکر انوکھا اور کسی چیز کو قبول کرنے کا طریقہ بھی الگ ہے، یہ طبقہ اگر ایب مطالبہ کرتا ہے تو بے جا نہیں، بجا ہے۔“ اور لکھتے ہیں کہ ”یہ میرے ذاتی خیالات کا خلاصہ نہیں بلکہ اس جدید طبقہ کے جذبات کا عکس ہے سائنسی دور کے دل و دماغ پر لگی چھاپ کو بلا دلیل نہ تو بدلا جاسکتا ہے اور نہ ہی ماحشور سے کھرچ کر نکالنا ممکن ہے۔ اب یک ہی صورت باقی رہ جاتی ہے کہ مسئلے کے تمام پہلو سامنے لا کر رکھ دیئے جائیں اور قبول یا قبول کا فیصلہ اس طبقے پر چھوڑ دیا جائے۔“

یہ تو بالکل صحیح ہے کہ عملی یا اعتقادی مسئلے کے متعلق دلیل طلب کی جائے کہ اس کا ثبوت کس چیز سے ہے لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کسی کے دل و دماغ پر اگر سائنسی چھاپ لگی ہوئی ہو تو اس کے لئے ہم اپنے معتقدات کو بدلیں یا اس کو ایسے نیچ پر لے آئیں کہ ان کے لئے ان کا ماننا ممکن ہو جائے ہم اس کے مکلف نہیں، صحیح بات کو دلیل کے ساتھ ذکر کرنا یہ کار نبوت ہے اگر وہ کسی کی سمجھ میں نہیں آتی یا کسی بیرونی چھاپ کی وجہ سے وہ سمجھنا نہیں چاہتا تو اس کے لئے نہ تو کسی اعتقاد کا انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ دلیل کو جانچنے کا وہ طریقہ استعمال کرنا چاہئے جو اختر صاحب کرتے رہے ہیں اس لئے کہ کسی بھی فن کی بات ہو اس کے ماہرین کی رائے کا احترام و اعتبار کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اس مسئلے میں فن حدیث کے ان ماہرین کی رائے کا اعتبار ہوگا جنہوں نے اپنی زندگیوں میں اس فن کی تحقیق کے لئے وقف کی اور اس فن کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنالیا تھا۔ اس فن میں نہ میری رائے کا اعتبار ہوگا نہ جناب اختر کا شمیری صاحب یا کسی اور کی رائے کا، بلکہ ہم اگر رائے زنی کریں گے تو یہ خود ہمارے لئے وبال و خسران ہوگا، بہتر یہ ہے کہ ہم محدثین کی رائے کا

اعتبار کریں۔

تواب دلیل کے مطالبہ سے مراد اگر دلیل شرعی کا مطالبہ ہے تو وہ پیش کی جا چکی ہے کہ احادیث اس باب میں متواتر ہیں اور دلیل سے مراد اگر عقلی دلیل ہو تو عقل بھی اس کی مخالف نہیں کہ آخری زمانہ میں ایک مجدد پیدا ہو جو دین کی حفاظت اور احیاء سنت کے لئے کام کرے، نہ معلوم وہ کونسا کتنسی نظریہ یا فارمولا ہے کہ ظہور مہدی کا عقیدہ اس کی مخالفت کی وجہ سے رد کیا جا رہا ہے یا سائنس کی چھاپ گئے ہوئے دل و دماغ اس کو نہیں سمجھ پا رہے ہیں اور وہ کونسا اشکال ہے جو ان کو پیش آتا ہے۔ اس لئے کہ نہ تو مہدی پتھر سے پیدا ہوں گے اور نہ بغیر ماں باپ کے، بلکہ وہ اس معتاد اور جاری عادت کے مطابق پیدا ہونے والے ایک انسان ہوں گے جن سے اللہ تعالیٰ دین کی تجدید کا کام لے گا اور جن کا نام محمد اور داؤد کا نام عبداللہ ہوگا اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل میں سے ہوں گے، ماں کی طرف سے حسینی، اور باپ کی طرف سے حنفی ہوں گے۔ اور حدیث "من ولد العباس" جو یہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد سے ہوں گے تو وہ حدیث ضعیف ہے۔ (تفہیم صحیح ص ۱۹۶/۱۹۷)

تو ان باتوں میں کوئی بات غیر معتاد اور سمجھ میں نہ آنے والی نہیں ہے، ماں اگر کسی نے انکار مہدی کی ٹھانی ہو تو عقل میں بھی کچھ فتور ہو تو وہ بات اور ہے، اللہ تعالیٰ اس قسم کی عقل سے بچائے۔

صبح اول یہ مجھ سے کہا جبرائیل نے
جو عقل کا غلام ہو وہ دل نہ کر قبول

(۱) ظہور مہدی کی احادیث پر بحث کرتے ہوئے ابن خلدون اور اختر کاشمیری نے سب سے پہلے ابوبکر الاسکاف کی اس حدیث پر بحث کی ہے جو ان الفاظ کے ساتھ حضرت جابرؓ سے منقول ہے کہ "من کذب بالمہدی فقد کفر ومن کذب بالرجال فقد کذب . الخ" (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۸)

اس روایت کو ابن خلدون نے ابوبکر الاسکاف کی کتاب فوائد الاخبار کے حوالے سے اپنے مقدمہ میں نقل کیا ہے اور پھر "خرمیں اس روایت کے متعلق لکھتے ہیں "وحسبک هذا غلوا والله اعلم بصحة طريقه الى مالک بن انس علی ان ابابکر الاسکاف عندهم متهم وصاح . " (مقدمہ ص ۳۱۸)

یہ روایت بعض محدثین کے نزدیک موضوع ہے جیسے کہ حافظ ابن حجر نے لسان المیزان میں محمد بن الحسن بن راشد الانصاری کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ "ووجدت فی کتاب معالی الاخبار للکلابازی خبراً موضوعاً حدث به عن محمد بن علی بن الحسن بن الحسن بن محمد بن احمد عن اسماعیل بن ابی اویس عن مالک عن ابن المنکدر عن جابرؓ ولیہ من انکر خروج المہدی فقد کفر . الخ" (ص ۵۷۳)

لیکن بعض محدثین کے نزدیک یہ حدیث موضوع نہیں ہے جیسے کہ سبلی نے روض النف میں اس حدیث کو نقل کیا ہے اور پھر اس کی سند کی غرابت کی طرف اشارہ کیا ہے لیکن موضوع نہیں کہا ہے اگر ضعیف ہو تو بھی دوسری صحیح احادیث اس کی تائید کے

لئے پیش کی جاسکتی ہیں اور اس بات کی طرف علامہ سبکی نے بھی اشارہ کیا ہے کہ
”والاحادیث الواردة فی المہدی کثیرۃ جدا“ (روایات ص ۱۶۰ ج ۱)

کہ ظہور مہدی کی احادیث بہت زیادہ ہے اسی طرح امام سیوطی نے اپنے
رسالہ ”العرف الورودی“ میں اس حدیث کو نقل کر کے سکوت کیا ہے۔

(ملاحظہ ہو فاروقی ص ۸۳ ج ۲)

نیز اس کی سند بھی ایک نہیں بلکہ کئی ہیں جس کی طرف سہمی نے اشارہ کیا ہے۔

و کذا فی التصریح بما نوالہ فی نزول المسیح ص ۲۴۳

ابن خلدون نے ابوبکر الاسکاف کو اس کا واضح ٹھہرایا ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ
ابوبکر الاسکاف پر وضع حدیث کا الزام کسی نے بھی نہیں لگایا، اگر حدیث موضوع ہو تو پھر
اس کا وضع بقول حافظ ابن حجر محمد بن الحسن بن علی بن راشد الانصاری ہے۔

(لسان المیزان ص ۱۳۰ ج ۵)

رہا ابوبکر الاسکاف تو وہ ثقہ اور امام ہے کما فی الفوائد البہیہ محمد

بن احمد ابوبکر الاسکاف البلیخی امام کبیر جلیل القدر۔ (ص ۱۰۰)

(۲) ظہور مہدی کی دوسری روایت جس پر ابن خلدون اور اختر کاشمیری وغیرہ نے
ضعف کا حکم لگایا ہے، وہ روایت ہے جو ابوداؤد و ترمذی کے حوالے سے باب اول میں ہم
مع ترجمہ نقل کر چکے ہیں جس کے الفاظ ابن خلدون نے یہ نقل کئے ہیں کہ ”عن
عبد اللہ ابن مسعود عن النبی ﷺ لو لم یبق من الدنیا الا یوم لظول اللہ
ذالک الیوم حتی یبعث اللہ فیہ رجلاً منی او من اہل بیتی یواطی اسمہ
اسمی واسم امیہ اسم ابی“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۸)

اس روایت میں ابن خلدون اور اختر کاشمیری صاحب نے عاصم بن ابی الجود
پر جرح کی ہے اور روایت کو ضعیف ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، لیکن عاصم محدثین کے
نزدیک قوی ثقہ ہیں، چنانچہ ابن ابی حاتم نے ”کتاب الجرح والتعدیل“ میں نقل کیا ہے
”اخبرنا عبد اللہ بن احمد بن محمد بن حنبل فیما کتب الی قال سالت
ابی عن عاصم بن بہدلہ (یعنی عاصم بن ابی النجود) فقال ثقة رجل
صالح خیر ثقة والاعمش احفظ منہ وکان شعبۃ یختار الاعمش علیہ فی
تثبت الحدیث قال سالت یحییٰ بن معین عنہ فقال لیس بہ باس قال
عبد اللہ بن احمد و سالت ابی عن حماد بن ابی سلیمان و عاصم فقال
عاصم احب الیہ عاصم صاحب قرآن و حماد صاحب فقہ“

(کتاب الجرح والتعدیل ابن ابی حاتم ص ۳۳۱ ج ۶)

ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ مجھے عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے خبر دی ہے کہ
میں نے اپنے والد احمد بن حنبل سے عاصم کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ ثقہ ہے اور نیک
آدمی ہے اور بہترین ثقہ ہے، لیکن اعمش ان سے زیادہ حافظ تھے اور شعبہ اعمش کو عاصم
پر ترجیح دیتے تھے، اور عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن معین سے عاصم کے متعلق پوچھا
تو فرمایا کہ عاصم کی روایت میں کوئی باک نہیں یعنی ثقہ ہے اور عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے
اپنے والد امام احمد بن حنبل سے عاصم اور حماد کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ مجھے عاصم زیادہ
پسند ہے اس لئے کہ عاصم قرآن والے تھے اور حماد فقہ والے۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ عاصم کو امام احمد بن حنبل اور امام الجرح والتعدیل

یحییٰ بن معین ثقہ مانتے ہیں، اہل تشیعہ کے نزدیک عامم پر اعمش کو ترجیح حاصل ہے، لیکن یہ کوئی جرح کی بات نہیں ہے۔

اس کے بعد بن ابی حاتم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد ابو حاتم سے عامم کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ ”هو صالح هو ائو حدیثا من ابی قیس الاودی واشهره واحب الی من ابی قیس“ (کتاب الجرح والتعديل ص ۶۳۱ ج ۶) ابو حاتم نے کہا کہ عامم صالح ہے اور ابو قیس سے زیادہ حدیثیں نقل کرنے والا ہے اور اس سے زیادہ مشہور ہے اور مجھے عامم ابو قیس سے زیادہ پسند ہے۔

اور اس کے بعد پھر نقل کیا ہے کہ میرے والد سے عامم بن النعمان اور عبد الملک بن عیسر کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے عامم کو عبد الملک پر ترجیح دی۔ (ص ۶۳۱ ج ۶) اور ابن ابی حاتم فرماتے ہیں کہ میں نے ابو زرہ سے عامم کے متعلق پوچھا تو کہا کہ ثقہ ہے۔ (ص ۶۳۱ ج ۶)

ابن ابی حاتم کی ان عبارات سے معلوم ہوا کہ امام احمد بن حنبل، امام الجرح والتعديل یحییٰ بن معین، ابو حاتم، ابو زرہ جیسے محدثین اور جہاں الحدیث کے نزدیک عامم ثقہ ہے۔

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ابو حاتم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”محدث الصدوق“ عامم کا مقدم بیچ کا ہے۔ (میزان الاعتدال ص ۳۵۷ ج ۲)

اور خود ہی فرماتے ہیں ”قلت هو حسن الحديث وقال احمد وابوزرعه ثقہ“ (ص ۳۵۷ ج ۲) میں کہتا ہوں کہ وہ حسن الحدیث ہے، یعنی اس کی

احادیث حسن ہیں اور احمد وابوزرہ نے عامم کو ثقہ کہا ہے اور پھر کہا کہ یہ بخاری و مسلم کے راوی بھی ہیں۔ (ص ۳۵۷ ج ۲)

اور پھر ابن سعد سے بھی عامم کی ثقاہت نقل کی ہے ص ۳۵۸ ج ۲۔ میزان اور حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں یہ سب اقوال نقل کئے ہیں اور ساتھ ہی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ ”وقال العجلی كان صاحب سنة وفراة وكان ثقہ“ (ص ۳۹۵ ج ۵) عجلی نے کہا ہے کہ عامم سنت والے تھے، ثقہ اور قاری تھے۔

اور حافظ نے تہذیب التہذیب میں بزار کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ ”ولا نعلم احدا تركه“ (ص ۳۹۵ ج ۵) عامم کو کسی نے بھی ترک نہیں کیا۔

اور تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ”عاصم بن مہدلة وهو ابن ابی السجود بسون و حیم الاسدی مولاہم الکوفی ابو بکر المقرئ صدوق الخ“ (ص ۱۵۹)

ان اقوال سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہوئی کہ عامم بن ابی النعمان دائرہ جرح و تعدیل کے نزدیک ثقہ ہے۔ لہذا ابن خلدون یا اختر کاشیری کا عامم کی وجہ سے اس حدیث کو ضعیف کہنا صحیح نہیں ہے۔

نیز یہ کہ عامم صحیحین یعنی بخاری و مسلم کے راوی بھی ہیں، مگر چہ بخاری و مسلم نے ان سے مقرون بالغیر حدیثیں نقل کی ہیں لیکن پھر بھی اتنی بات تو ثابت ہوئی کہ بخاری و مسلم نے ان کی روایتیں نقل کی ہیں۔ نیز سنن ابوداؤد میں بھی ان کی روایتیں منقول ہیں۔ اور یہ بھی غلط ہے کہ یہ روایت ان روایات میں سے ہے جن پر امام ابوداؤد نے

سکوت کیا ہے۔ اور یہ قاعدہ خود بن خلدون نے بھی نقل کیا ہے کہ ابو داؤد جس روایت پر سکوت کرے وہ قابل اعتبار ہوتی ہے "کما قال: هذا لفظ أبي داود و مسكت عليه وقال في رسالته المشهورة ان ما مسكت عليه في كتابه فهو صالح۔" (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۲) ابو داؤد نے اس روایت کے نقل کرنے کے بعد اس پر سکوت کیا ہے اور ابو داؤد نے اپنے خط میں یہ کہا تھا کہ جس روایت پر سکوت کروں وہ قابل اعتبار ہوگی، اور ترمذی نے اس روایت کو حسن اور صحیح کہا ہے۔

(ملاحظہ ہو ترمذی کا باب ما جاء في المہدی اور مقدمہ ابن خلدون ص ۳۲)

نیز منذری نے تفسیر ابو داؤد میں، علامہ خطابی نے معالم السنن میں اور ماہ ابن قیم نے تہذیب السنن میں اس روایت پر کوئی جرح نہیں کی اور محون المعبود اور تہذیب ار حوزی میں اس حدیث کو صحیح کہا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو محون المعبود ص ۶۷ ج ۳)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ محدثین کے نزدیک یہ روایت صحیح اور قابل اعتبار ہے۔ لہذا محدثین کے قول کا اعتبار ہوگا نہ کہ ابن خلدون اور ان کے مقصد کا تیسری صاحب کے قول کا کیونکہ لکل فن رجال مسلم کا قاعدہ ہے۔

(۳) تیسری روایت جس پر ابن خلدون نے جرح کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس کو ہم باب اول میں نقل کر چکے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں "عن علی عن النبی ﷺ قال لو لم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله رجلا من اهل بيتي يملأها عدلا كما ملئت جوراً۔" (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۲)

اس روایت میں ابن خلدون نے ایک راوی قطن بن خنیفہ پر کلام کیا ہے اور

اس کی وجہ سے روایت کو ضعیف کہا ہے۔ راوی کا اصل نام قطن نہیں بلکہ فطر بن خلیفہ ہے جیسے کہ ابو داؤد کے اصل نسخہ اور رجال کی کتابوں میں لکھا ہے، پتہ نہیں یہ ابن خلدون کی غلطی ہے یا کہ کاتب نے تصحیف کی ہے، اس طرح ابن خلدون کی تہذیب میں اختر صاحب نے بھی غلط نقل کیا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اختر صاحب نے ابو داؤد کی اصل روایت کی طرف رجوع کی زحمت گوارا نہیں فرمائی بلکہ ابن خلدون ہی پر اعتماد کیا (اگرچہ اختر صاحب نے اپنے پورے مضمون میں یہ ظاہر نہیں کیا ہے کہ ان کا مضمون ابن خلدون سے ماخوذ ہے لیکن ظاہر یہی ہوتا ہے کہ ان کا پورا مضمون ابن خلدون کی اس فصل کا ترجمہ ہے) لیکن یہ راوی محدثین کے نزدیک ثقہ ہے۔

حافظ ابن حجر مقرر بہ نزدیک صاحب میں لکھتے ہیں "صدوق" (ص ۷۷) یعنی سچ تھے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں "وثقه احمد وقال ابو حاتم صالح الحديث" (ص ۳۶۳ ج ۳) امام احمد نے توثیق کی ہے، اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ اس کی حدیثیں صالح ہیں، ابن سعد نے کہا ہے "ثقة انشاء الله تعالى" (میزان الاعتدال ص ۳۶۳ ج ۳) یعنی انشاء اللہ ثقہ ہے۔ اور ذہبی نے امام احمد سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ "کان فطر عبد يحيى ثقة" (میزان ص ۳۶۳ ج ۳) یعنی فطر یحییٰ کے نزدیک ثقہ تھے۔ اور عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے فطر کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ "ثقة صالح الحديث الخ" (میزان ص ۳۶۳ ج ۳) یعنی ثقہ اور صالح الحدیث ہے اور صاحب محون المعبود لکھتے ہیں کہ "وفى امثاله فطر بن خليفة الكوفي وثقه احمد و يحيى بن سعيد القطان و يحيى بن معين و النسائي و العجلي و ابن سعد

والساجی وقال ابو حاتم صالح الحديث واخرج له البخاری قال الحديث قوی. (عون المسیر شرح ابوداؤد ص ۳۷۷ ج ۴)

و کذا فی ترجمان السنة (ص ۳۸۵ ج ۴) یعنی اس حدیث کی سند میں فطر بن خلیفہ ہے، امام احمد، یحییٰ بن سعید القطان، یحییٰ بن معین، نسائی، عجمی، ابن سعد و ساجی نے ان کی توثیق کی ہے اور ابو حاتم نے صالح الحدیث کہا ہے اور بخاری نے ان کی حدیثیں نقل کی ہیں، پس یہ حدیث قوی ہے۔

تہذیب المعذیب میں حافظ ابن حجر نے وہ سب اقوال نقل کئے ہیں جن کو ہم پہلے میزان وغیرہ کے حوالہ سے نقل کر چکے ہیں، اور عجمی کا یہ قول بھی نقل کیا "وقال العجمی - کو فی ثقة حسن الحديث وکان فیہ تشیع قلیل" (ص ۳۰۱ ج ۸) عجمی نے کہا ہے کہ فطر کوئی ہے، ثقہ ہے، اور اچھے حدیث والے ہیں اور ان میں تھوڑا سا تشیع تھا، اسی طرح حافظ نے امام نسائی کا قول بھی نقل کیا ہے کہ "وقال النسائی لا بأس به وقال فی موضع اخر لثقة حافظ کس" (تہذیب المعذیب ص ۳۰۱ ج ۸) کہ نسائی نے کہا ہے کہ فطر میں کوئی خرابی نہیں اور دوسری جگہ کہا کہ "فطر ثقة حافظ" اور ہوشیار ہے۔ نیز حافظ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ "وقال ابو ذرعه الدمشقی سمعت ابا نعیم یرفع من فطر ویوثقه یدکر انه کان ثبتا فی الحديث." (تہذیب المعذیب ص ۳۰۱ ج ۸) یعنی ابو ذر عد دمشقی کہتے ہیں کہ میں نے ابو نعیم کو سنا ہے کہ وہ فطر کو ادنیٰ کر رہے تھے یعنی اس کی بڑائی بیان کر رہے تھے اور توثیق کر رہے تھے اور کہا کہ وہ حدیث میں جمعہ والے ہیں۔

نیز حافظ نے لکھا ہے کہ "وقال ابن عدی لہ احادیث صالحہ عدد الکوفیوں وهو متمسک وارجوا لہ لا بأس به." (ص ۳۰۲ ج ۸) ابن عدی نے کہا کہ ان کی (فطر کی) کوفیوں کے ہاں احادیث اچھی ہیں اور ان سے دلیل پکڑی جاسکتی ہے اور مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی خرابی نہیں ہے۔

ان سب اقوال سے معلوم ہوا کہ جمہور محدثین کے نزدیک فطر بن خلیفہ ثقہ ہیں اور جن محدثین نے کچھ جرح کی ہے تو تشیع کی بناء پر کی ہے۔ حالانکہ ان کی تشیع کی حقیقت صرف اتنی تھی کہ "کان یقدم علیاً علی عثمان" (تہذیب المعذیب ص ۳۰۲ ج ۸) یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر فضیلت میں مقدم سمجھتے تھے۔ اور میزان الاعتدال میں ان کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ "ما یسرلی ان مکان کل شعرة فی جسدی ملک فیسبح الله لحبی اهل البيت" (ص ۳۱۳ ج ۳)

یعنی مجھے محبت اہل بیت کے بدلے یہ پسند نہیں کہ میرے ہر بال کے بدلے ایک فرشتہ ہوتا اور تسبیح پڑھتا، یعنی ان کا تشیع صرف اتنا تھا کہ اہل بیت سے محبت رکھتے تھے جو ہر مسلمان کے نزدیک جزو ایمان ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر فضیلت میں مقدم سمجھتے تھے، جیسے کہ یہ بعض اہل سنت سے بھی مروی ہے، صرف اتنی بات سے تشیع بھی ثابت نہیں ہوتا ہے اور نہ یہ ضعف کیلئے وجہ بن سکتی ہے۔ جیسے کہ امام الجرح والتعديل علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال کے ابتدا میں لکھا ہے "ان البدعة علی ضربین فبدعة صفوی کفولوا النشیع اور کالتشیع بلا غلو ولا تحرف فهدا کثیر فی التابعین وتابعیہم مع الدین والورع والصدق فلو رد

حدیث ہو لا ۛ لذهب جملة من الآثار السوية وهذه مقسدة بینه" (مس ۵۸)۔
یعنی بدعت دوم پر ہے ایک بدعت منفرد جیسے کہ تشیع غلو کے ساتھ یا بغیر غلو اور تحریف کے، تو یہ تابعین اور تبع تابعین میں بہت تھا لیکن دینداری، تقویٰ اور سچائی کے ساتھ تو اگر ان کی حدیثیں رد کر دی جاتیں تو احادیث نبوی کی ایک وافر مقدار رد ہو جائے گی اور یہ ظاہر آفسدہ ہے۔ اس کے بعد عدم مذہبی نے ابان بن تغلب کی توثیق کی ہے جو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پر فضیلت دیتا تھا۔ (ملاحظہ ہو ان مس ۹۷)۔
تو معلوم ہوا کہ تشیع سے بھی عدالت ساقط نہیں ہوتی، نیز جب ابان حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ابوبکر رضی اللہ عنہ پر فضیلت دے رہے ہیں اور پھر بھی ثقہ ہے تو فطر تو صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر فضیلت دے رہے ہیں اور کوئی جرح بھی موجود نہیں ہے تو بطریق ادنیٰ ثقہ ہوں گے۔

اس پوری بحث سے ثابت ہوا کہ یہ تیسری حدیث بھی صحیح ہے۔

(۴) چوتھی حدیث جس پر مقدمہ میں ابن خلدون نے جرح کی ہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس کو ہم بورڈ کے حوالہ سے پہلے نقل کر چکے ہیں کہ "قال علی ونظر الی ابیہ النعمان ابی ہذا مبد کما سماہ رسول اللہ ﷺ سیخرج من صلبہ رجل یسمی باسم نبکم یشبہ فی الخلق ولا یشبہ فی الخلق یملأ الارض عدلا۔ الخ" (مس ۳۴)۔

اس روایت میں اختر صاحب نے عمرو بن ابی قیس پر جرح کی ہے اور لکھا ہے کہ وہ رافضی تھے۔

عمرو بن ابی قیس کے متعلق حافظ ابن حجر نے تقریب میں لکھا ہے کہ "صدوق لہ اوہام" (مس ۷۱۱) یعنی سچے ہیں البتہ ان کے کچھ اوہام ہیں۔

اور تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ "رے" کے کچھ لوگ سفیان ثوری کے پاس آئے اور کچھ حدیثوں کے متعلق ان سے پوچھا تو سفیان ثوری نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس ازرق موجود نہیں، اس سے مراد عمرو بن ابی قیس ہے۔ (مس ۹۳)۔
(۸۵) اس سے معلوم ہوا کہ سفیان ثوری کو ان پر عتماد تھا اور لوگوں کو حدیث کے متعلق ان سے رجوع کرنے کے لئے کہا کرتے تھے اور ابوداؤد کا یہ قول بھی تہذیب میں منقول ہے کہ "لا بأس بہ"۔

نیز حافظ نے لکھا ہے کہ "وذكرہ ابن حبان فی الثقات" (مس ۸۵۹۴)۔
یعنی ابن حبان نے عمرو بن ابی قیس کو ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ ابن شاکب نے بھی ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ اور عثمان بن ابی شیبہ نے فرمایا "لا بأس بہ" اور ہزارے کہہ رہے ہیں کہ مستقیم الحدیث تھے۔ (تہذیب الحدیث مس ۸۵۹۴)۔

ان اقوال سے معلوم ہوا کہ عمرو بن ابی قیس محدثین کے ہاں بالاتفاق قابل اعتبار ہیں۔

نوٹ: مقدمہ میں عمرو بن ابی قیس کے بجائے عمر بن ابی قیس لکھا ہے شاید یہ کاتب کی غلطی ہو۔

نیز جو ابی مضمون اردو ڈائجسٹ میں چھپا اس میں بھی عمرو بن قیس لکھا تھا، یہ بھی صحیح نہیں، ابوداؤد کے سب نسخوں میں نام عمرو بن ابی قیس لکھا ہے، عمرو بن قیس کے

نام کے اسماء و رجال کی کتابوں میں درآوی ہیں لیکن وہ الگ ہیں اس روایت کے ساتھ ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

نیز اس روایت میں ابن خلدون نے ہارون بن المغیرہ پر بھی جرح کی ہے اور ابوداؤد سے نقل کیا ہے کہ ہارون شیعہ کی اولاد میں سے تھے۔ (مقدمہ ص ۳۱۲) لیکن ہارون بن المغیرہ محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ ہارون بن المغیرہ بن حکیم البجلی ثقہ (ص ۳۱۲) یعنی ہارون ثقہ ہیں۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ "ولقبہ النسائی" کہ نسائی نے ثقہ کہا ہے۔ (میزان الاعتدال ص ۳۷۷ ج ۲) اور لکھا ہے کہ "قال ابو داؤد لا بأس به" (ص ۳۷۷ ج ۲)

اور حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ "قال جریر لا اعلم لهذا البلد اصح حديثا" (تہذیب التہذیب ص ۱۲۱ ج ۱) کہ جریر نے کہا ہمارے میں ان سے زیادہ صحیح حدیث وال کوئی نہیں تھا اور نسائی سے نقل کیا ہے کہ "قال النسائی كتب عنه يحيى بن معين و قال صدوق" (ص ۱۱۱ ج ۱) یعنی نسائی نے کہا ہے کہ امام الجرح والتعديل یحییٰ بن معین نے ان سے حدیث نقل کی ہے اور ان کو ثقہ کہا ہے اور ابوداؤد نے شیعہ ہونے کے باوجود لا بأس بہ کہا ہے اور امام احمد نے یحییٰ بن معین سے نقل کیا ہے کہ "شیخ صدوق ثقہ" (تہذیب ص ۱۱۳ ج ۱)

ان سب اقوال سے معلوم ہوا کہ محدثین کے نزدیک ہارون شیعہ ہونے کے باوجود ثقہ ہیں، نفس تشیع وجہ جرح نہیں بن سکتی، جبکہ آپ پہلے تفصیل سے اس مسئلے پر محدثین کے اقوال ملاحظہ فرما چکے ہیں۔

اسی روایت میں ابن خلدون نے ابواسحاق السبئی پر کلام کیا ہے، لیکن یہ ثقہ ہیں ان کا نام عمرو بن عبد اللہ ہے۔ حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب میں لکھا ہے کہ صحاح ستہ کے راوی ہیں اور ثقہ و عابد ہیں۔ البتہ خری عمر میں اختلاط ہو گیا تھا۔ (ص ۲۹۰) علامہ ذہبی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ "مسئمة التابعين بالكوفة والباثهم الا انه شاع ونسى ولم يختلط" (میزان ص ۳۷۷ ج ۲) یعنی ابواسحاق ائمہ تابعین اور ثقہ لوگوں میں سے ہیں، البتہ بوڑھا ہونے کی وجہ سے کچھ روایات بھول گئے تھے اور اختلاط نہیں ہوا تھا۔

اس عبارت میں علامہ ذہبی نے اختلاط کی بھی لکھی کر دی، ابن خلدون کا اس روایت پر ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ ابواسحاق کی روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقطع ہے لیکن یہ بھی صحیح نہیں ہے اس لئے کہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ان کی ولادت ہوئی تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا، الفاظ یہ ہیں "ورأى عليا واسامة بن زيد الخ" (میزان ص ۳۷۷ ج ۲) یعنی حضرت علی واسامہ کو دیکھا تھا۔

نیز یہ بخاری و مسلم کے راوی بھی ہیں جن کے رُواة کے متعلق خود ابن خلدون نے اپنی بحث کی ابتداء میں یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ "فان الاجماع قد اتصل في الامم على تلقيهما بالقبول والعمل بما فيهما وفي الاجماع اعظم حماية واحسن دلها وليس غير الصحاحين بمثا بهما في ذلك"

یعنی بخاری و مسلم کی قیویت اور ان کی احادیث کے معمول ہونے پر امت کا اجماع ہے اور صحیحین کے علاوہ دوسری کتابیں اس مرتبے پر نہیں ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ ابواسحاق سیمی ثقہ ہے اور بخاری و مسلم کے روی ہونے کے وجہ سے امت کا ان کی قبولیت و ثقاہت پر اجماع ہے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا لہذا روایت منقطع نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر نے بھی تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ "روی عن علی بن ابی طالب والمغيرة بن شعبه وقد راہما" (مس ۸ ج ۱) یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ اور مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ اور ان دونوں کو دیکھا بھی تھا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نہیں دیکھا تھا لیکن یہ قول محدثین کے ہاں ضعیف ہے۔ چنانچہ حافظ نے اس مذکورہ عبارت کے بعد دوسرے قول کو قیل سے نقل کیا ہے جس میں اس کے ضعف کی طرف اشارہ ہے، نیز حافظ نے بغوی سے نقل کیا ہے کہ بغوی نے سند مسلسل کے ساتھ ابواحمد زبیری "لقی ابواسحاق علیاً" (تہذیب ۸ ج ۱) کہ ابواسحاق کی ملاقات حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہوئی تھی لیکن اگر ملاقات نہ بھی ثابت ہو تو بھی ان کی روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے امام مسلم اور جمہور کے قول کے مطابق صحیح ہوگی کیونکہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زمانہ پایا۔

ایک اعتراض اس روایت پر یہ ہے کہ ہارون بن المغیرہ اور ابوداؤد کے درمیان کاراوی بھی معلوم نہیں ہے اور یہ بھی انقطاع ہے لیکن یہ بھی صحیح نہیں ہے اس لئے کہ ہارون کی یہ روایت ابوداؤد نے اصالتاً نقل نہیں کی ہے بلکہ ما قبل والی روایتوں کی تائید کے لئے اس کو لے گئے ہیں اس لئے یہ انقطاع صغریٰ نہیں، نیز یہ کہ ابوداؤد کے سکوت

کے بعد روایت پھر بھی درجہ حسن کی ہے۔

(۵) پنجویں روایت جس پر ابن خلدون نے مقدمہ میں کلام کیا ہے وہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "قال النبی ﷺ یخرج رجل من وراء الہر یقال له الحارث علی مقدمہ رجل یقال له المنصور الخ" (مقدمہ ۳۱۳) اس روایت پر اعتراض یہ ہے کہ اس میں ابوالحسن اور ہلال بن عمرو مجہول ہیں۔ لیکن یہ اعتراض بھی صحیح نہیں، کیونکہ ایک تو یہ روایت اصالتاً منقول نہیں بلکہ تائید کے لئے ہے، نیز ابوداؤد نے سکوت بھی کیا ہے، اور ہلال بن عمرو مجہول بھی نہیں۔ ابن ابی حاتم نے کتاب البحر و لتعدیل میں لکھا ہے کہ "ہلال بن عمرو سمع ابابردۃ عن ابی موسیٰ روی عنہ یحییٰ بن سعید القطان سمعت ابی یقول ذالک" (مس ۹ ج ۱) یعنی ہلال بن عمرو نے ابوبردہ سے روایتیں سنی ہیں اور ہلال سے یحییٰ بن سعید القطان نے روایتیں نقل کی ہیں۔

نیز ابوالحسن بھی مجہول نہیں ہوگا اس لئے کہ مطرف بن حریف جیسا ثقہ آدمی اس سے نقل کرتا ہے جبکہ مطرف کے متعلق یہ مشہور ہے کہ انہوں نے کبھی بھی جھوٹ نہیں بولا اور نہ نقل کیا ہے۔ (تہذیب ۸ ج ۱) ابوداؤد کے نسخہ میں ابوالحسن کے بجائے حسن نام ہے۔

(۶) چھٹی روایت جس پر ابن خلدون اور آخر صاحب نے جرح کی ہے وہ ابوداؤد کی وہ روایت ہے جس کو ام سلمہ سے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں الفاظ یہ ہیں "سمعت رسول اللہ ﷺ یقول المہدی من ولد فاطمہ الخ"

اس روایت میں ابن خلدون اور اختر صاحب نے علی بن نفیل پر جرح کی ہے اور وہ صرف اسی روایت کے ساتھ پہچانے جاتے ہیں۔ نیز ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ابو جعفر و عقیلی نے علی بن نفیل کی تضعیف کی ہے، لیکن یہ جرح بھی صحیح نہیں ہے اس لئے کہ محدثین کے نزدیک علی بن نفیل ثقہ اور قابل اعتماد ہیں۔ حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ ابوالکلیج ارقی علی بن نفیل کی تعریف کیا کرتا تھا۔ اور لکھا ہے کہ "قال ابو حاتم لا باس بہ و ذکرہ ابن حبان فی الثقات" (تہذیب معجم میں ۳۹۱ ج ۱) ابو حاتم نے لکھا ہے کہ علی میں کوئی خرابی نہیں ہے اور ابن حبان نے ان کو ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے، اگرچہ عقیلی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ احادیث مہدی میں اس کا کوئی متابع موجود نہیں ہے لیکن پھر خود اس کی تردید کی ہے کہ "وفی المہدی احادیث جیاد من غیر هذا الوجه" (تہذیب معجم میں ۳۹۲ ج ۲) کہ ظہور مہدی کے بارے میں ان کی احادیث کے علاوہ بھی جید اور مضبوط احادیث مروی ہیں۔

حافظ کے اس قول سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مہدی کی سب احادیث ضعیف نہیں ہیں جیسے کہ ابن خلدون اور اختر صاحب کی رائے ہے بلکہ جید اور قابل اعتماد احادیث بھی مروی ہیں۔ واللہ الموفق

اور حافظ ابن حجر تقریب میں ان کے متعلق لکھتے ہیں "علی بن نفیل النہدی الجزری لا باس بہ" (۳۹۱) یعنی علی بن نفیل میں کوئی خرابی نہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ابو حاتم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ "لا باس بہ" (۱۰ ج ۳)

اور کتاب الجرح والتعديل میں بھی ابن ابی حاتم نے سند کے ساتھ ابوالکلیج کا قول نقل کیا ہے جس کو تہذیب کے حوالے سے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ نیز اپنے والد ابو حاتم سے "لا باس بہ" کا قول بھی نقل کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو ۳۹۶ ج ۱) ان اقوال سے معلوم ہوا کہ علی بن نفیل ثقہ ہے۔

(۷) ساتویں روایت جو ابن خلدون اور اختر صاحب کے ہاں مجروح ہے وہ ہے جو ابو داؤد کے حوالے سے حضرت ام سلمہؓ سے پہلے ہم نقل کر چکے ہیں۔ الفاظ یہ ہیں "عن ام سلمہ قال یکون اختلاف عند موت خلیفۃ لیخرج رجل من اهل المدينۃ ھاربا الی مکہ فیاتہ ناس من اهل مکة لیخرجونه وھو کارہ لہا یعونہ بین الوکن والمقام الخ" (مقدمہ میں ۳۴)

اس حدیث پر ابن خلدون کو تو دو اعتراض ہیں، ایک تو یہ کہ اس روایت میں مہدی کے نام کی صراحت نہیں ہے اور دوسرا یہ کہ قتادہ نے اس کو عن کے ساتھ نقل کیا ہے اور مدلس جس روایت کو عن کے ساتھ نقل کرے وہ قابل قبول نہیں ہوتی۔

(مقدمہ میں ۳۱۴)

لیکن یہ دونوں اعتراض صحیح نہیں ہیں، اس لئے کہ اگرچہ حدیث میں مہدی کے نام کی صراحت نہیں لیکن صفات سب وہی مذکور ہیں جو دوسری احادیث میں مہدی کے نام کی صراحت کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں، نیز محدثین کا اس حدیث کو مہدی کے باب میں ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس سے مراد حضرت مہدی ہی ہیں۔ چنانچہ خود ابن خلدون لکھتے ہیں "لعم ذکرہ ابو داؤد فی ابوابہ" (مقدمہ میں ۳۱۴) یعنی ہاں یہ حسین

شده ہے کہ ابوداؤد نے اس کو مہدی کے ابواب میں ذکر کیا ہے۔

جہاں تک دوسرے اعتراض کا تعلق ہے وہ بھی صحیح نہیں ہے اس لئے قنادۃ کی ملاقات اور سماع ابوالخلیل سے ثابت ہے۔

حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں ان کے ساتھ میں صالح ابی الخلیل کا نام لکھا ہے۔ (لاحظہ تہذیب المعجم ص ۸۷۳۵)

نیز محدثین نے ان لوگوں کے نام الگ ذکر کئے ہیں کہ جن سے قنادۃ نقل کرتے ہیں اور سماع ثابت نہیں ہے ان میں صالح ابی الخلیل کا نام نہیں ہے، بلکہ صالح ابی الخلیل کا نام ان لوگوں میں لکھا ہے جن سے قنادۃ بلاد اسطر روایت کرتے ہیں۔ (تہذیب ص ۸۷۳۵ تا ۸۷۳۶) اور پھر جہاں تہذیب التہذیب میں صالح کا تذکرہ کیا ہے تو ان کے شاگردوں میں قنادۃ کا نام لکھا ہے کہ ”وعند عطاء بن ابی رباح و قنادۃ عثمان البلی. الخ“ (ص ۸۷۳۶)

ان عبارتوں سے ثابت ہو کہ قنادۃ نے اس روایت میں تدلیس نہیں کی ہے لہذا تدلیس کا اعتراض غلط ہے۔ صالح ابی الخلیل کے بارے میں اختر صاحب نے ایک دلچسپ اعتراض کیا ہے کہ یہ اپنے ساتھی کا نام لئے بغیر روایت کر رہے ہیں۔ اگر وہ اپنے ساتھی کا نام بھول گئے ہیں تو حدیث کے الفاظ کیسے یاد رہ گئے ہوں گے؟ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اختر صاحب نے ابوداؤد کی طرف رجوع نہیں فرمایا کیونکہ یہ حدیث ابوداؤد میں تین سندوں کے ساتھ منقول ہے اور آخری سند میں صالح ابی الخلیل اس روایت کو عبد اللہ بن الحارث کے ساتھ نقل کرتے ہیں جس میں نام کی صراحت ہو گئی۔ ابن خلدون

لکھتے ہیں ”ثم رواه ابو داؤد من رواية ابی الخلیل عن عبد اللہ بن الحارث عن ام سلمہ فتبين هذا الکلم المبهم فی الامتداد الاول.“ (مقدمہ ص ۲۱۴) کہ ابوداؤد نے پھر اس حدیث کو دوسری سند سے نقل کیا ہے جس میں مبہم روایت کی وضاحت ہو گئی ہے کہ وہ عبد اللہ بن الحارث ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اختر صاحب کی اپنے ماخذ پر بھی پوری نظر نہیں اور یا انہوں نے جان بوجھ کر دھوکہ دینے کیلئے یہ مبہل بات لکھ دی۔ اس روایت کے سب راوی صحیحین (بخاری و مسلم) کے ہیں۔ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ ”ورجالہ رجال الصحیحین لا مطعن فیہ ولا معجز.“ (مقدمہ ص ۲۱۴)

اور عون المعبود شرح ابوداؤد میں بھی رواۃ کی پوری تفصیل کے ساتھ ہی لکھا ہے۔ (لاحظہ ص ۱۷۶ تا ۱۷۷) اور صاحب عون المعبود نے قنادۃ پر تدلیس کے الزام میں ابن خلدون کے اعتراض کو ذکر کر کے لکھا ہے کہ ”فلا شک ان ابا داؤد یعلم تدلیس قنادۃ بل هو اعرف بهذه القاعدة من ابن خلدون ومع ذالک سکت عنه ثم المنذری وابن القيم ولم یتکلموا علیٰ هذا الحدیث فعلم ان عندهم علما بشیوہ سماع قنادۃ من ابی الخلیل لهذا الحدیث.“ (ص ۱۷۶ تا ۱۷۷)

یعنی اس میں کوئی شک نہیں کہ ابوداؤد کو قنادۃ کی تدلیس کا بھی علم تھا اور وہ اس قاعدہ پر کہ مدلس کا معنی قبول نہیں ابن خلدون سے بھی زیادہ عالم تھے لیکن باوجود اس کے ابوداؤد نے پھر علامہ منذری نے اور ابن قیم نے اس حدیث پر سکوت کیا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک اس حدیث میں قنادۃ کا سماع ابی الخلیل سے

ثابت ہے اس لئے ان حضرات نے سکوت کیا، ورنہ یہ حضرات ہرگز سکوت نہ کرتے۔ نیز تہذیب الہدیہ کے حوالہ سے آپ پہلے ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ قنادہ کا لقا اور سماع ابی الخلیل سے ثابت ہے۔

(۸) روایت نمبر ۸ میں بھی وہی کلام ہے جو با قبل والی روایت میں نقل کیا جا چکا ہے اس لئے کہ یہ روایت بھی اسی سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے منقول ہے۔

(۹) روایت نمبر ۹ جس پر ابن خلدون اور آخر صاحب نے کلام کیا ہے یہ وہ روایت ہے جو ابو داؤد اور مستدرک حاکم کے حوالے سے پہلے باب میں گزر چکی ہے۔ الفاظ یہ ہیں ”عس ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ المہدی منی اجلی السجۃ القنی الانف ہملاً الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت ظلماً وجوراً الخ“ (مقدمہ ص ۳۱۵)

اس روایت میں ابن خلدون اور آخر صاحب کو عمران القطان پر اعتراض ہے کہ یہ خارجی تھے، چنانچہ ابن خلدون نقل کرتے ہیں کہ ”کان حمروریا“ (مقدمہ ص ۳۱۵) اور آخر صاحب نے بھی یزید بن زریج کے حوالے سے ان کا خارجی ہونا نقل کیا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ بعض محدثین نے ان کو خارجی کہا ہے لیکن باوجود اس کے ان کی توثیق بھی کی ہے اور کہا ہے کہ ان کی روایات قبول ہیں۔ چنانچہ علامہ ابی فراتے ہیں کہ

امام احمد نے ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”ارجوا ان یکون صالح الحدیث“ (بیروان الحدیث ص ۳۳۶ ج ۳)

اور آخر میں لکھتے ہیں کہ یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ ”کان عمران القطان یروی راوی المغوار ج ولم یکن داعیہ“ (ص ۳۳۷ ج ۳) کہ خارجی تو تھے لیکن داعی نہیں تھے اور مبتدع جب داعی الی بدعت نہ ہو تو پھر اس کی روایت محدثین کے ہاں قبول ہوتی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر لسان المیزان کے مقدمہ میں مبتدعین کی روایت کے قبول اور عدم قبول کے متعلق تین قول نقل کرتے ہیں، تیسرا قول یہ ہے کہ اگر مبتدع اپنے مذہب کی طرف داعی ہو تو اس کی روایت قبول نہیں ہے لیکن اگر وہ داعی نہ ہو اور صادق بھی ہو تو اس کی روایت قبول ہوتی ہے۔

اسی بحث میں انہوں نے یزید بن ہارون کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”یکتب عن کل صاحب بدعة اذا لم یکن داعیہ“ (ص ۳۱۵ ج ۳) اور پھر اسی تیسرے قول کے متعلق لکھتے ہیں واما التفصیل فهو الذی علیہ اکثر اهل الحديث بل نقل فیہ اس حبان اجماعہم (لسان المیزان ص ۳۱۵ ج ۳) کہ اس تفصیل والے قول کو اکثر محدثین نے اختیار کیا ہے، بلکہ ابن حبان نے اس پر محدثین کا اجماع نقل کیا ہے اور پھر آگے لکھتے ہیں کہ ”ویسعی ان یقید قولنا بقول رواية المستدع اذا کان صدوقاً ولم یکن داعیہ بشرط ان لا یکون الحدیث الذی یحدث بہ مما یعضد بدعته ویشیدھا الخ“ (ص ۳۱۵ ج ۳)

یعنی محدثین کا یہ قاعدہ کہ مبتدع جب صادق ہو اور داعی نہ ہو تو اس کی روایت قبول ہوتی ہے، اس قید کے ساتھ مقید ہے کہ وہ روایت ایسی نہ ہو جس سے اس کی بدعت کی تائید ہوتی ہو۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے مقدمہ فتح المسلم میں اس پر تفصیلی بحث کی ہے اور ابن حجر و سیوطی کے اقوال نقل کئے ہیں کہ غیر داعی مبتدع جب صادق ہو تو اس کی روایت قبول ہوتی ہے۔ (مقدمہ فتح المسلم ص ۶۶، ۶۷ ج ۱)

علامہ نووی تقریب میں لکھتے ہیں کہ ”وقبل بحتج به ان لم يكن داعية الى بدعته ولا بحتج به ان كان داعية وهذا هو الاظهر الاعدل وقول الكثير والاكثر.“ (ص ۳۷۵ ج ۱) غیر داعی کی روایت سے دلیل پکڑی جا سکتی ہے اور داعی کی روایت سے نہیں اور یہی قول اعدل اور ظاہر اور اکثر محدثین کا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ متبدع کے اندر جب تین صفات موجود ہوں تو اس کی روایت قبول کی جاتی ہے۔

(۱) جب وہ صادق ہو۔

(۲) جب داعی نہ ہو۔

(۳) جس روایت کو بیان کرتا ہو اس سے اس کی بدعت کی تائید نہ ہوتی ہو۔

اب اس قانون کے تحت جب ہم عمران القطن کو دیکھتے ہیں تو وہ صادق بھی ہے جیسے کہ حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”صدوق“ (۲۶۳) اور داعی بھی نہیں تھا جیسے کہ ذہبی نے میزان میں (ص ۲۳۷ ج ۳) اور ابن حجر نے تہذیب التہذیب (ص ۱۳۲ ج ۸) میں یحییٰ بن معین کا قول نقل کیا ہے ”ولم يكن داعية“ اور ظہور مہدی کی روایت سے خوارج کے کسی عقیدے کی تائید بھی نہیں ہوتی ہے۔ لہذا عمران القطن کی یہ روایت قابل قبول ہونی چاہئے۔

یہ تفصیل اس صورت میں تھی کہ جب عمران کو خارجی تسلیم کیا جائے جیسے کہ بعض محدثین کا قول ہے، لیکن بعض محدثین کہتے ہیں کہ یہ خارجی نہیں تھے۔ ان کے ایک فتویٰ کی وجہ سے لوگ انہیں خارجی سمجھ رہے ہیں جبکہ اس فتویٰ کا معروف خارجی عقیدے کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں یزید بن زریج کے اس قول کے بعد کہ ”كان حورريا“ یعنی عمران خارجی تھے۔ لکھتے ہیں ”قلت في قوله حورريا مظهر ولعله شبهة بهم“ (ص ۸۱۳ ج ۸) کہ ان کو خارجی کہنا محل نظر ہے شاید کچھ محدثین کو غلط فہمی ہوئی ہے۔ اس کے بعد حافظ نے غلط فہمی کا منشاء واضح کیا ہے کہ جب ابراہیم اور محمد نے منصور کے خلاف خروج کیا تھا تو عمران نے ان کے حق میں فتویٰ دیا تھا جس کی وجہ سے محدثین کو غلط فہمی ہوئی اور محدثین نے لکھا ہے کہ ”كان يري السيف على اهل القلعة.“ (تہذیب ص ۸۱۳ ج ۸) یعنی اہل قبلہ کے قتل کو جائز جانتے تھے۔ حالانکہ ابراہیم کے خروج کا معروف خوارج کے نوے کے ساتھ کوئی تعلق نہیں تھا، چنانچہ حافظ لکھتے ہیں کہ ”ليس هؤلاء من الحوذية في شيء“ (تہذیب ص ۸۱۳ ج ۸) کہ ابراہیم اور اس کے ساتھیوں کا خوارج کے ساتھ کوئی تعلق نہیں تھا بلکہ وہ تو اہل بیت میں سے تھے۔

بہرحال اگر خارجی بھی تھے تو صرف خارجی ہونا وجہ حرج نہیں ہے اس لئے کہ خوارج تو سب سے زیادہ سچے تھے کیونکہ وہ کذب کو کفر سمجھتے تھے اس لئے محدثین کا قول ہے کہ ”ليس في اهل الاهواء اصح حديثا من الخوارج.“ (میزان ص ۲۳۶ ج ۳) کہ اہل بدع میں خوارج سے زیادہ صحیح حدیث والے کوئی نہیں تھے۔ امام بخاری، ساجی،

عقلی، ابن شاہین وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ (تہذیب المعاد ۳۴ ج ۸)

(۱۰) دوسری حدیث جس پر بن خلدون اور اختر صاحب نے کلام کیا ہے وہ ہے جو ترمذی، حاکم اور ابن ماجہ نے ابوسعید خدریؓ سے نقل کی ہے ”عن ابی سعید الخدریؓ قال قال خشمیا ان یکون بعض شیء حدث فسانا لہی اللہ ﷻ فقال ان فی امتی المہدی یتخرج و یمیش حملاً او مبعاً او تسعاً الخ“ (مقدمہ ۳۱۵)

اس روایت میں ان حضرات نے زید الہمی پر جرح کی ہے۔ زید الہمی کو اگرچہ بعض محدثین نے ضعیف کہا ہے لیکن کچھ محدثین نے توثیق بھی کی ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر نے عبد اللہ بن احمد سے ان کے والد امام احمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”صالح و هو فوق یزید الرقاشی“ (تہذیب المعاد ۳۴ ج ۸) کہ یزید رقاشی سے اونچے درجے کے ہیں اور صالح ہیں، یحییٰ بن معین کا بھی ایک قول توثیق کا ہے۔

(تہذیب المعاد ۳۴ ج ۸، میزان الاعتدال ۱۰۱ ج ۲)

ابوداؤد سے ان کے حلق پوچھا گیا تو فرمایا ”ما سمعت الا خیراً“ یعنی میں نے ان کے بارے میں اچھا ہی سنا ہے۔ (تہذیب المعاد ۳۴ ج ۸)

دارقطنی نے بھی صالح کہا ہے۔

(۳۴ ج ۸، تہذیب المعاد ۳۴ ج ۸)

ان اقوال سے معلوم ہوا کہ زید الہمی متفق علیہ ضعیف نہیں اور نہ بالکل بے حقیقت ہیں جیسا کہ اختر صاحب کا ارشاد ہے بلکہ کئی محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں۔

نیز یہ کہ ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت صرف زید الہمی کی سند سے نہیں بلکہ یہ

حدیث متعدد سندوں سے منقول ہے جیسے کہ خود ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اس روایت کو حاکم نے بھی کئی سندوں سے ابوسعید خدریؓ سے نقل کیا ہے۔ حاکم کی ایک روایت میں ابوالصدیق ناجی سے نقل کرنے والے سیمان بن عبید ہے جن کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ دوسری سند میں ابوالصدیق ناجی سے نقل کرنے والے مطر الوراق اور ابو ہارون العبدی ہیں، تیسری سند میں ابوالصدیق سے نقل کرنے والے عوف الاعرابی ہیں۔

طبرانی نے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے، طبرانی کی سند میں ابوالصدیق ناجی سے نقل کرنے والے ابوالواصل عبد الحمید بن واصل ہیں، جن کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مسند ابن خلدون ص ۳۶)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس روایت کی نقل میں زید الہمی ابوالصدیق ناجی سے متفرق نہیں ہیں بلکہ مستدرک حاکم میں ان کے متابع سیمان بن عبید مطر الوراق، ابو ہارون، عوف الاعرابی اور طبرانی میں عبد الحمید بن واصل موجود ہیں۔

اس تفصیل سے یہ بات ثابت ہوئی کہ زید الہمی کی تضعیف سے روایت پر کچھ اثر نہیں پڑتا ہے اس لئے کہ روایت کرنے میں وہ متفرق نہیں ہیں۔ نیز یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ روایت درحقیقت مسلم کی اس روایت کی شرح ہے جو باب اول میں ہم مسلم کے حوالے سے ابوسعید خدریؓ سے نقل کر چکے ہیں، جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن ابی سعید قال من خلفناکم خلیفة یحکو المال حثوا“ اور دوسری روایات میں ہے کہ ”یکون فی آخر الرمان خلیفة یقسم المال ولا یعدہ“۔

(ملاحظہ ہو مسلم کتاب الحن ص ۳۵۵ ج ۱)

جزیری نے جب اس روایت کے بیان کے بعد ابو نعمرہ اور ابو العدرہ سے پوچھا کہ کیا اس سے مرد عمر بن عبدالعزیز ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں اور یہی روایت مسلم میں حضرت جابر بن عبداللہ سے بھی مروی ہے۔ جب مسلم اور سنن کی روایتوں کو دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ دونوں روایتیں ایک ہیں۔ البتہ سنن اور مستدرک کی روایتیں تفصیلی ہیں اور مسلم کی روایت اجزائی ہے تو معلوم ہوا کہ نفس روایت ثابت ہے۔

اگرچہ ابن خلدون نے اس کا انکار کیا ہے کہ یہ حدیثیں مسلم والی احادیث کی تفسیر نہیں ہیں، لکھتے ہیں "واحدیث مسلم لم یقع فیہا ذکر المہدی ولا دلیل یقوم علیٰ انہ المراد منها" (مقدمہ ص ۳۶) کہ مسلم کی احادیث میں مہدی کا ذکر نہیں ہے اور نہ کوئی دلیل اس پر قائم ہے کہ مہدی ہی ان احادیث سے مراد ہیں لیکن محدثین نے ابن خلدون کی اس بات کو تسلیم نہیں کیا ہے اور کہا ہے کہ ابو داؤد، ترمذی وانی احادیث مسلم کی ان مجلس احادیث کی تفسیر ہیں۔ چنانچہ علامہ ابی مالکی اکمال کمال المعجم شرح مسلم میں لکھتے ہیں:

"قيل ان هذا الخليفة هو عمر بن عبدالعزيز ولا يصح اذ ليست فيه تلك الصفات و ذكر الترمذی وابو داؤد (و كذا الحاكم) هذا الخليفة وسمياه بالمهدي ولى الترمذی لا تقوم الساعة حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي وقال حديث حسن ورا د ابو داؤد يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً ومن حديث ابی سعيد وقال حشينا ان يكون بعد نبينا حدث فسالناه فقال بخرج من امتي المهدی

يعيش خمساو سبعاو تسعا ريد الشاك قال قلنا وما ذاك يا رسول الله قال سيس قال يحيى اليه الرجل فيقول يا مهدى اعطني يا مهدى اعطني قال فيحسني له في ثوبه ما استطاع ان يحمله قال حديث حسن ولى ابی داؤد المهدی من امتي اجلى الجهة اقصى الانف يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً يملك سبع سنين فهذه اخبار صحيحة مشهورة تدل على خروج هذا الخليفة الصالح فى آخر الزمان و هو مستظر اذ لم يوجد من كملت فيه تلك الصفات التى تصمها تلك الحديث قلت وقال ابی العربى ولا خلاف انه سيكون وليس المهدى المتقدم." (ص ۳۶) اکمال اکمال المعجم شرح مسلم

یعنی کہا گیا ہے کہ ان احادیث میں (یعنی مسلم والی احادیث میں) جو خلیفہ مذکور ہے یہ عمر بن عبدالعزیز ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ یہ صفات حضرت عمر بن عبدالعزیز میں موجود نہیں تھیں، ترمذی، ابو داؤد نے اس خلیفہ کا ذکر مہدی کے نام سے کیا ہے، چنانچہ ترمذی میں منقول ہے کہ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی عرب کا بادشاہ نہ بن جائے اس کا نام میرے نام پر ہوگا اس حدیث کو ترمذی نے حسن کہا ہے اور ابو داؤد میں اس روایت کے ساتھ یہ الفاظ بھی زائد ہیں کہ وہ خلیفہ زمین کو عدل سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم سے بھر چکی ہوگی اور ابوسعید خدری کی روایت میں ہے کہ ہم ڈر گئے کہ ہمارے نبی ﷺ کے بعد کوئی واقعہ پیش نہ آئے تو ہم نے نبی اکرم ﷺ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ میری امت میں سے مہدی نکلیں گے

خلافت کے بعد یہ تو پانچ سال یا سات سال یا نو سال رہیں گے اس حدیث کے راوی زید کو شک ہوا کہ کونسا عدد ذکر کیا تھا ہم نے پوچھا کہ اس عدد سے کیا مراد ہے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سال مراد ہیں، پھر فرمایا کہ مہدی کے پاس آدمی آئے گا کہے گا کہ اے مہدی مجھے مال دے دے تو ہاتھ بھر کر اس کو کپڑے میں اتار دیں گے جتن وہ اٹھ سکے گا ابو داؤد نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور ابو داؤد میں ہے کہ مہدی میری امت میں سے ہوگا، کھلی پیشانی والا اور نیچی ناک والا زمین کو عدل سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم سے بھر چکی ہوگی۔ سات سال تک بادشاہ رہے گا۔ یہ سب احادیث صحیح اور مشہور ہیں جو درست کرتی ہیں کہ اس صانع خفیفہ کا ظہور آخر زمانے میں ہوگا اس لئے کہ اب تک کوئی ایسا آدمی نہیں آیا جس میں ان احادیث میں مذکورہ صفات مکمل طور پر موجود ہوئی ہوں، ابن عربی نے کہا کہ اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں کہ مہدی آئندہ آئے گا اور پہلے مہدی کے نام سے جو خفیفہ گزرا ہے وہ مراد نہیں ہے یہی قسم کی عبارت ان الفاظ کے ساتھ مسلم کی دوسری شرح مکمل اکمال الدکن لیسوسی میں ہے۔ (لاحظہ ہو ص ۲۵۳ ج ۷)

شارحین مسلم کی ان عبارتوں سے کئی باتیں معلوم ہوئیں۔

(۱) ایک کہ ابو داؤد ترمذی و مستدرک حاکم کی روایتیں مسلم والی روایتوں کی شرح اور تفصیل ہیں۔

(۲) دوسری بات یہ کہ مسلم والی احادیث سے مراد مہدی ہیں۔ مگر چنان کے نام کی صراحت نہیں ہے۔

(۳) تیسری بات یہ کہ وہ آئندہ آئیں گے۔

(۴) چوتھی بات یہ کہ ابو داؤد اور ترمذی کی یہ احادیث جن میں مہدی کا ذکر ہے صحیح اور مشہور ہیں۔ واللہ الموفق

اس پوری تفصیل سے یہ بات روز روشن کی طرح ثابت ہوگئی کہ ابو داؤد کی روایت جس کی سند میں زید المعنی تھے بے حقیقت اور ساقط نہیں ہے، جیسے کہ ابن خلدون اور اختر صاحب کی رائے ہے۔

اس روایت میں اور آنے والی کچھ روایتوں میں اختر صاحب نے ابو الصدیق الناجی پر بھی جرح کی ہے لکھتے ہیں کہ ان کی روایت کو آئمہ حدیث نے رد کیا ہے ان کا پدر اتام بکر بن عمرو المعافری ہے۔

لیکن اختر صاحب کی یہ دونوں باتیں صحیح نہیں ہیں نہ تو ابو الصدیق بکر بن عمرو معافری ہیں جیسے کہ اختر صاحب کا ارشاد ہے بلکہ ان کا نام بکر بن عمرو الناجی ہے اور بعض محدثین نے بکر بن قیس نام ذکر کیا ہے، یہ الگ ہیں اور بکر بن عمرو معافری الگ ہیں اسواء رجال کی کتابوں میں دونوں الگ الگ مذکور ہیں۔ اختر صاحب نے محنت کی زحمت گوارا نہیں فرمائی ورنہ یہ مخالفت پیش نہ آتا۔ حافظ ابن حجر تقریب التہذیب کے باب الکئی میں لکھتے ہیں کہ "ابو الصدیق بتشديد الدال المكسورة هو بکر بن عمرو

وقيل ابن قيس ابو الصديق الساجي بالنون والجيم بصرى ثقہ" (ص ۷۷)

تقریب میں حافظ نے ان کے نام سے پہلے بکر بن عمرو معافری کا ذکر الگ کیا ہے ملاحظہ ہو صفحہ مذکورہ۔ معافری مصری ہے اور ابو الصدیق بصری ہے، نیز ابو الصدیق صحاح مت کے راوی ہیں حافظ نے ان کے نام پر "ع" کی علامت بتائی ہے۔ تہذیب

الجبہ رب میں بھی حافظ ابن حجر نے دونوں کو الگ الگ ذکر کیا ہے۔

(ملاحظہ ہو فتاویٰ امجدیہ ص ۳۸۵، ۳۸۶ ج ۱)

ابوالصدیق کے بارے میں تہذیب میں لکھا ہے کہ "قال ابن معین و ابو ذر عہ و السانی ثقة و ذکرہ ابن حبان فی الثقات." (ص ۳۸۶ ج ۱) یعنی ابن معین ابو ذر عہ اور سانی نے ثقہ کہا ہے اور ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ اسی طرح کتاب الجرح والتعدیل میں ابن ابی حاتم نے دونوں کو الگ الگ ذکر کیا ہے اور ابوالصدیق کے بارے میں یحییٰ ابن معین اور ابو ذر عہ سے توثیق کے اقوال نقل کئے ہیں۔

(ملاحظہ ہو ص ۳۹۰ ج ۱)

اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ بکر بن عمرو معافری الگ آدمی ہیں جن پر بعض محدثین نے جرح کی ہے اور بکر بن عمرو ناجی الگ آدمی ہے جو متفق علیہ ثقہ ہیں کسی نے بھی ان پر جرح نہیں کی ہے۔

(II) گیارہویں روایت جس پر اختر صاحب نے کلام کیا ہے وہ بھی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی مستدرک حاکم کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ لا تقوم الساعة حتی تملأ الارض جوراً وظلماً وعدواً ثم یخرج من اهل بیتي رجل یملاھا فسطاً وعدلاً. الخ" اس روایت پر ابن خلدون نے کوئی اعتراض نہیں کیا ہے (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۱۶) لیکن اختر صاحب نے اس روایت میں ابوالصدیق الثاقبی پر کلام کیا ہے جس کا جواب اس سے ما قبل ذیل حدیث کے ضمن میں گزر چکا ہے، حاکم نے اس روایت کو علی شرط الصحیحین کہا ہے و کذا اللہمی۔

(۱۲) بارہویں روایت جس پر کلام کیا گیا ہے وہ بھی مستدرک حاکم کی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، الفاظ مستدرک ذیل ہیں:

"عن ابی سعید الخدری عن رسول اللہ ﷺ قال یخرج فی آخر امتی المہدی. الخ" اس روایت کو حاکم اور ذہبی نے صحیح کہا ہے اس کے سب راوی صحیحین کے ہیں سوائے سلیمان بن عبید کے لیکن سلیمان بن عبید بھی ثقہ ہیں، ابن حبان نے ثقات میں ن کا ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۶)

(۱۳) تیرہویں روایت جس پر اختر صاحب نے جرح کی ہے وہ مستدرک حاکم کی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ "عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ ﷺ قال تملأ الارض جوراً وظلماً فیخرج رجل من عترتی یملک سبعاً او تسعاً. الخ"

اس روایت میں ابو ہارون عہدی پر بھی کلام کیا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۱۶) لیکن ابو ہارون عہدی کی تضعیف کی وجہ سے روایت پر ضعف کا حکم صحیح ہے، اس لئے کہ ابو ہارون عہدی کے ساتھ اس روایت کو ابوالصدیق اثنا جی سے مطرا لوراق بھی نقل کرتے ہیں جو ثقہ ہے۔ حافظ ابن حجر تقریب میں ان کے متعلق لکھتے ہیں صدوق (ص ۳۳۸) نیز مسلم کے راوی بھی ہیں۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ مطر من رجال مسلم حسن الحدیث (میزان الاعتدال ص ۱۷۲ ج ۲) کہ مطر لوراق مسلم کے راوی ہیں اور اچھے حدیث والے ہیں، یہ روایت مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

ابو حاتم نے ان کو صالح الحدیث اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے، بخاری میں بھی

تعلیقاً ان کی روایت ہے۔ (لاحظہ ہندیب الجہدیب ص ۱۶۸ ج ۱) خیفہ نے کہا کہ لا باس بہ
عجی نے کہا کہ "بصری صدوق وقال مرة لا باس بہ وقال ابو بکر البراء ليس
به باس" نیز بزار کا قول ہے کہ "لا نعلم احدا ترك حديثه وقال الساجي
صدوق" (لاحظہ ہندیب الجہدیب ص ۱۶۸، ۱۶۹ ج ۱) عجی بن محسن، ابو ذر عہ، ابو حاتم سب نے
صالح کہا ہے۔ (لاحظہ کتاب الجرح والتعديل ص ۸۸ ج ۸)

اسی روایت میں ابن خلدون نے اسد بن موسیٰ پر بھی جرح کی ہے حالانکہ وہ
محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں اور قوی ہیں، حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ صدوق (تقریباً
۳۱) بخاری، ابو داؤد، سنن نسائی کے راوی ہیں، علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا
ہے "قال السائي ثقة وقال البخاري هو مشهور الحديث وقد استشهد
به البخاري فاحتج به السائي وابوداؤد وما علمت به باساً۔"

(میزان ص ۲۰۷ ج ۱)

ابن حزم نے ان کی تضعیف کی ہے جس کے متعلق علامہ ذہبی نے لکھا ہے
"وهذا تضعيف مردود" (میزان ص ۲۰۷ ج ۱) کہ ابن حزم کی تضعیف مردود ہے اور اسد
بن موسیٰ ثقہ ہیں ابن حجر نے تہذیب الجہدیب میں بخاری، ذہبی، ابن یونس ابن قانع،
عجی، بزار، ابن حبان وغیرہ سے ان کی توثیق نقل کی ہے۔ (لاحظہ ہوس ۲۶۰ ج ۱) اس تفصیل
سے ثابت ہوا کہ ابو ہارون العبدی کی وجہ سے یہ روایت ضعیف نہیں ہے۔

(۱۳) چودھویں روایت جس پر ابن خلدون وغیرہ نے کلام کیا ہے وہ بھی حضرت
ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے روایت کی، جس کو امام طبرانی نے معجم الاوسط میں نقل کیا ہے، الفاظ

یہ ہیں "عس ابی سعید الخدری قال سمعت رسول الله ﷺ يخرج رجل
من امتی يقول يستی ينزل الله عز وجل له القطر من السماء ويخرج
الارض برکتها وتملأ الارض منه قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً
يعمل على هذه الامة سبع سنين و ينزل على بيت المقدس"

اس روایت کی سند میں حسن بن یزید اور ابو الواصل پر کلام کیا ہے۔ لیکن ان
دونوں کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ (مقدّم ابن خلدون ص ۲۷) لہذا یہ روایت بھی
قوی ہے نیز یہ کہ ماقبل والی روایتیں بھی تائید میں موجود ہیں۔ نیز حسن بن یزید کو حافظ
ابن حجر نے تہذیب الجہدیب میں ثقہ لکھا ہے۔ (لاحظہ ہوس ۳۲۸ ج ۲)

اس روایت پر اختر صاحب نے عقلمندی اعتراض بھی کیا ہے لکھتے ہیں کہ ہم مضمون
حدیث کے بارے میں ایک اور طرح بھی سوچنے پر مجبور ہیں اس حدیث میں ظہور مہدی
کی خوشخبری تو موجود ہے لیکن اس کے ساتھ ہی بیت المقدس مسلمانوں کے پاس نہ
ہونے کی بدشگونی بھی جھانک رہی ہے، اب اگر اس روایت کو درست مان لیا جائے تو
عالم اسلام کے تن آسان مسلمان کیوں نہ یہ کہہ کر جہاد سے جی چرائیں کہ بیت المقدس
کے لئے ہماری کوشش ہی عبث ہے کیونکہ یہ تو امام مہدی فتح کریں گے خدا کے رسول کا
فرمان تو غلط نہیں ہو سکتا، ان سادہ دل مسلمانوں کو تو معلوم نہیں کہ یہ خدا کے رسول کا
فرمان بھی ہے کہ نہیں۔

لیکن اختر صاحب کی یہ بات بوجہ صحیح نہیں:

(۱) ایک تو اس لئے کہ روایت کے الفاظ آپ کے سامنے ہیں اس میں فتح کا کوئی

ذکر نہیں ”وینزل علی بیت المقدس“ کا لفظ ہے جس کا ظہر مطلب یہ ہے کہ وہ بیت المقدس جائیں گے۔

(۲) نیز حدیث میں اس کا بھی کوئی ذکر نہیں ہے کہ مسلمان تن آسانی اختیار کر کے بیٹھ جائیں اور فتح بیت المقدس کے لئے جہاد نہ کریں، آج کل پورا عالم اسلام ویسے ہی تن آسانی میں مبتلا ہے، پورے عالم اسلام میں دس فیصد بھی مسلمان ایسے نہیں ہوں گے کہ جن کو اس حدیث کا علم ہو یا اس حدیث نے ان کو جہاد سے روکا ہے بلکہ حدیث میں جو فتح بیت المقدس کا اشارہ ہے ممکن ہے اس سے مسلمانوں کی موجودہ یاس شدید آس سے بدل جائے کیوں کہ موجودہ دور کا مسلمان اگرچہ زبانی اقرار نہ کرے لیکن عملاً ہم سب یہود کو ناقابل تخیل اور مافوق الفطرت مخلوق مانتے ہیں، اس لئے مقبوضہ علاقوں کے لئے حربی کوشش سے کنارہ کش ہو گئے ہیں، کبھی مذاکرات کئے جاتے ہیں اور کبھی عالمی اداروں کے دروازوں پر ڈھائی دیتے ہیں حالانکہ ان اداروں نے ہمیشہ مسم دشمنی کا ثبوت پیش کیا ہے اب تو کئی ملک اسرائیل کی طرف دوستی کا ہاتھ بڑھا رہے ہیں۔

(۱۵) چند روایات میں ہے کہ حضرت جس پر ابن خلدون اور آخر صاحب نے کلام کیا ہے حضرت عبدالقدوس بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن عبد اللہ بن مسعود قال یسماحی عبد رسول اللہ ﷺ اذا قبل فیتہ من بنی ہاشم فلما راہم رسول اللہ ﷺ ذرغلت عیناہ وتغیر لونه قال فقلت ما نزال نوری فی وجہک شہناً نکرہہ فقال انا اهل البیت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا الخ“

اس روایت میں ابن خلدون اور آخر صاحب نے یزید بن ابی زیاد پر کلام کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱)۔ یزید بن ابی زیاد پر اگرچہ بعض محدثین نے جرح کی ہے اور اس روایت کو ناقابل اعتبار بتایا ہے لیکن یہ روایت ثابت ہے باب اول کی حدیث نمبر ۳۱ کے تحت اس کی پوری بحث گزر چکی ہے۔ اس قسم کی روایت منتخب کنز العمال میں مسند احمد اور مستدرک کے حوالے سے حضرت ثوبانؓ نے نقل کی ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۲۹ ج ۱) علی ہاشم مسند احمد اور مستدرک حاکم مسند احمد وغیرہ کے بارے میں منتخب کنز العمال کے اول میں یہ لکھا ہے کہ ”ما فی الکتب الخمسة ح م حب ک ص صحیح فالعز والیہا معلوم بالصحة سوى ما فی المستدرک من المتعقب فالبہ علیہ ص ۹ ج ۱ علی ہاشم مسند احمد“

یعنی ان پانچ کتابوں میں جو حدیثیں ہیں وہ صحیح ہیں پس ان کتابوں کی طرف کسی حدیث کا منسوب ہونا اس حدیث کی صحت کی علامت ہوگی، ہاں مستدرک کی وہ بعض روایتیں کہ جن پر محدثین نے تنقید کی ہے اس پر تنبیہ کروں گا، ان پانچ کتابوں سے مراد بخاری، مسلم صحیح ابن حبان مستدرک اور مختارہ ضیاء مقدسی ہیں۔ اب مستدرک کی اس روایت پر منتخب کنز العمال میں کوئی تعبیر نہیں کی گئی ہے۔

لہذا یہ روایت ان کے نزدیک صحیح ہے۔ نیز یہ روایت مسند احمد میں صحیح سند کے ساتھ مروی ہے۔ ”حدثنا وكيع عن الاعمش عن سالم عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ اذا رأيتم رايات السود قد جاءت من قبل خراسان فانتوها فان فيها خليفة الله المهدى“ (ص ۵۷ ج ۵) اس روایت کے زواقی سب ثقہ ہیں اور

عادل ہیں تفصیل باب اول میں حدیث نمبر ۳۱ کے تحت گزر چکی ہے، نیز مستدرک میں یہ روایت ایک اور سند کے ساتھ بھی مروی ہے۔ (لاحظہ ہو مستدرک ص ۵۰۲ ج ۲)

بہر حال اس تفصیل سے اتنی بات ضرور ثابت ہوتی ہے کہ رأیات سود کی روایت بے اصل نہیں ہیں، نیز یزید بن ابی زیاد کی توثیق بھی کی گئی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں یعقوب بن سفیان سے نقل کیا ہے کہ "یزید وان كانوا يتكلمون فيه لغيره فهو على العدالة والفقہ" (ص ۳۳۱ ج ۱) یعنی یزید پر اگرچہ تغیر کی وجہ سے کلام کیا گیا ہے لیکن وہ عادل اور ثقہ ہیں۔

ابن شاکب نے ثقات میں شمار کیا ہے، احمد بن صالح مصری نے ثقہ کہا ہے۔ اور کہا ہے کہ "ولا يعجنبي قول من تكلم فيه" (تہذیب ص ۳۳۱) کہ یزید پر کلام کرنے والوں کا قول مجھے پسند نہیں ہے۔ ابن سعد نے کہا ہے کہ "كان ثقہ" (تہذیب ص ۳۳۱ ج ۱) کہ یزید ثقہ تھے، امام مسلم نے ان کو طبقہ ثالثہ کے راویوں میں شمار کیا ہے اور ان سے روایتیں نقل کی ہیں۔ (تہذیب ص ۳۳۱ ج ۱)

(۱۶) سولہویں روایت جس پر ابن خلدون اور آخر صاحب نے کلام کیا ہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ابن ماجہ والی روایت ہے جس کو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ الفاظ یہ ہیں "قال رسول الله ﷺ المهدى منا اهل البيت الخ"

اس روایت میں ابن خلدون نے یاسین النخعی پر کلام کیا ہے۔ (لاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۱۸) لیکن یاسین النخعی پر کسی محدث نے جرح نہیں کی ہے، حافظ ابن حجر تقریب التہذیب میں لکھتے ہیں "لا باس به" (تہذیب التہذیب ص ۴۷۳) میں یحییٰ بن معین سے

منقول ہے کہ "لا باس به" اور اسحاق بن منصور نے ان کے متعلق یحییٰ بن معین سے نقل کیا ہے "صالح" ابو ذر سے منقول ہے کہ "لا باس به" (ص ۱۳۱ ج ۱) اور تہذیب میں ہے کہ سفیان ثوری اس حدیث کے متعلق ان سے پوچھتے تھے۔ (ص ۷۳ ج ۱)

اور یہ حدیث بھی قوی ہے، جن محدثین نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے ان کو غلط فہمی ہوئی ہے، انہوں نے اس یاسین ابن شیبان النخعی کو یاسین بن معاذ زیات سمجھ کر حدیث کی تضعیف کی ہے حالانکہ وہ دوسرا آدمی ہے۔ حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ "ورفع سنن ابی ماجہ عن یاسین غیر منسوب لفظہ بعض الحفاظ المتأخرون یاسین بن معاذ الزیات فصنف الحديث به فلم يصنع شيئاً" (ص ۷۳ ج ۱) کہ سنن ابن ماجہ کی سند میں یاسین کا نام بغیر کسی نسبت کے ذکر ہو گیا تو بعض متأخرین حفاظ نے اس کو یاسین بن معاذ زیات سمجھ کر حدیث کو ضعف کہا لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے غلط فہمی کی وجہ سے کی ہے جو صحیح نہیں، یہ روایت صحیح ہے۔

(۱۷) اس حدیث کے الفاظ مستدرج ذیل ہیں "عن علی رضی اللہ عنہ انه قال للنبي ﷺ اما المهدى ام من غيرنا يا رسول الله فقال بل منا الخ"

یہ حدیث امام طبرانی کی معجم اوسط کے حوالے سے مقدمہ ابن خلدون میں (ص ۳۱۸) یہ منقول ہے اس میں ابن خلدون اور آخر صاحب نے ابن لہیعہ پر جرح کی ہے، ابن لہیعہ کا نام عبد اللہ بن لہیعہ ہے محدثین نے ان پر کافی کلام کیا ہے مگر ان کا واقعہ یہ ہے کہ ۱۶۹ھ میں ان کی مرویات کی کتابیں جل گئی تھیں جس کی وجہ سے اس کے بعد یہ

یاد سے روایتیں بیان کرتے تھے تو کچھ غلط واقع ہو جاتا تھا میزان الاعتدال ص ۳۷۷ ج ۲ اور امام بنوری نے فرمایا کہ دیکھ میں جلی تھیں۔

بہر حال اس واقعے کے بعد ان کی روایتوں میں غلط واقع ہوا تھا جس کی وجہ سے محدثین نے ان پر کلام کیا ہے اور ایک واقعہ دوسرا بھی پیش آیا تھا کہ جس کی وجہ سے ان کے دماغ پر کچھ اثر ہوا تھا، چنانچہ میزان الاعتدال میں علامہ ذہبی نے عثمان بن صالح کا قول نقل کیا ہے کہ ایک دفعہ جمعہ کی نماز کے بعد گدھے پر سوار ہو کر گھر جا رہے تھے کہ راستے میں گر پڑے جس کی وجہ سے ان کے دماغ پر چوٹ آئی تو کچھ حافظہ کمزور ہو گیا۔ ورثہ فی نفسہ صادق اور ثقہ تھے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر تقریب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ "عبد اللہ بن لہیعہ ابن عقبہ الحضرمی ابو عبد الرحمن المصری القاصی صدوق خلط بعد احتراق کتبہ الخ" (ص ۱۸۶) کہ یہ صادق اور سچے ہیں البتہ کہہ ہیں جل جانے کے بعد روایتوں میں غلط واقع ہوا تھا، یعنی فی نفسہ صادق ہیں اور مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (تقریب احمد ص ۱۸۶) چنانچہ احمد بن صالح ابن وہب وغیرہ نے مطلقاً توثیق کی ہے۔ (علامہ یوزان الاعتدال ص ۳۷۷ ج ۲) اور خود ذہبی کا قول ہے کہ مکمل صدوق (میزان الاعتدال ص ۲۶۸ ج ۲) معتدل بات دہی ہے جو کہ حضرت مولانا تلقی عثمانی صاحب مدظلہ نے فرمائی ہے کہ بن ہبیرہ اگرچہ ضعیف ہیں لیکن پھر بھی ان کی احادیث کو استہداد پیش کیا جاسکتا ہے۔

(درس ترمذی ص ۱۹۸ ج ۱)

کچھ محدثین نے کتابیں جٹنے سے پہلے کی روایات کو قبول کیا ہے اور بعد ازاں کو

ضعیف کہا ہے اور کچھ نے خاص شاگردوں کی روایات کو قبول کیا ہے تفصیل اسما و رجال کی کتابوں میں موجود ہے لیکن بہر حال محدثین اس پر متفق ہیں کہ بالکل ساقط الاعتبار نہیں ہیں اسی لئے تو امام مسلم نے ان کی روایتیں مستشہد و انقل کی ہیں۔

ابن خلدون نے اس حدیث کے ایک دوسرے راوی عمرو بن جابر الحضرمی پر بھی جرح کی ہے لیکن عمرو بن جابر کی توثیق بھی کی گئی ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ "سألت ابی عن عمرو بن جابر الحضرمی فقال عنده نحو عشرين حديثاً هو صالح الحديث." (کتاب البرج، التمدیل ص ۲۳۳ ج ۲) کہ میں نے اپنے والد ابو حاتم سے عمرو بن جابر کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ وہ تقریباً بیس حدیثیں نقل کرتے ہیں اور صالح الحدیث ہیں۔ علامہ ذہبی نے بھی میزان الاعتدال میں عمرو بن جابر کے ترجمہ کے آخر میں ابو حاتم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ "صالح الحديث له نحو عشرين حديثاً" (ص ۳۷۵ ج ۲) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ ذہبی کی رائے بھی یہی ہے۔

اسی طرح حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں کئی محدثین سے ان کی توثیق نقل کی ہے، لکھتے ہیں کہ "قلت ذکر ابن یونس انه توفي بعد العشرين ومائة و ذكره البرقي فيمن ضعف بسبب التشيع وهو ثقة و ذكره بعقوب بن مسفيان في جملة الثقات و صحح الترمذی حديثه." (ص ۸ ج ۲) میں کہتا ہوں (یعنی ابن حجر) کہ ابن یونس نے ذکر کیا ہے کہ ان کی وفات سن ۲۱۷ھ کے بعد ہوئی ہے اور برقی نے عمرو بن جابر کو ان لوگوں میں ذکر کیا ہے کہ جو فی نفسہ ثقہ ہیں لیکن تشیع کی وجہ سے ان کی تضعیف کی گئی ہے اور یعقوب بن مسفيان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے اور

ترمذی نے ان کی حدیث کی تصحیح کی ہے، ان اقوال سے معلوم ہوا کہ عمرو بن جابر بھی کچھ محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں، تصحیف تشیع کی وجہ سے کی گئی ہے اور ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ نفس تشیع وجہ ضعف نہیں ہے۔

(۱۸) اٹھارویں حدیث جس کو ابن خلدون اور اختر صاحب نے مجروح کیا ہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کو طبرانی نے اور حاکم نے مستدرک میں نقل کیا ہے الفاظ ہیں کہ ”عن علی رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال یکون فی آخر الزمان فتنة یحصل الناس فیہا کما یحصل الذہب فی المعدن فلا تسبوا اهل الشام۔ الخ“

اس روایت میں بھی عبداللہ ابن سبیح پر کلام کیا ہے۔ (لاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۱۹) لیکن یہ بھی صحیح نہیں ماقبل والی حدیث کے ضمن میں اسی راوی کے متعلق بحث گزر چکی ہے نیز اس حدیث کی حاکم نے بھی تصحیح کی ہے جیسا کہ خود ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ”ورواه الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الامام ولم یخرجاه۔“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹) یعنی حاکم نے مستدرک میں اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ سند کے اعتبار سے یہ روایت صحیح ہے۔

(۱۹) ”عن محمد بن الحنفیة قال کنا عند علی رضی اللہ عنہ فساله رجل عن المہدی فقال له هیہات ثم عقد بیدہ سبعا فقال ذالک یحورح فی آخر الزمان۔ الخ“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹)

یہ روایت بالکل صحیح ہے، حاکم نے تو مستدرک میں اس روایت کے متعلق لکھا

ہے کہ ”هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹) یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری و مسلم کے شرط پر پوری اترتی ہے اور خود علی شرط مسلم تو ابن خلدون نے بھی تسلیم کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ ”وانما هو علی شرط مسلم فقط“ (مقدمہ ص ۳۱۹) یعنی یہ روایت صرف مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور جب یہ روایت علی شرط مسلم ہوگی تو صحیح بھی ہوگی جیسا کہ محدثین نے لکھا ہے کہ ”الصحيح اقسام اعلاها ما اتفق علیه البخاری ومسلم ثم ما انفرد به البخاری ثم مسلم ثم علی شرطهما ثم علی شرط البخاری ثم مسلم۔ الخ“ (تذریع للروای ص ۳۱۳ ج ۱)

یعنی صحیح حدیث کی کئی قسمیں ہیں:

- (۱) وہ جو بخاری اور مسلم میں ہو۔
- (۲) وہ جو صرف بخاری میں ہو۔
- (۳) جو مسلم میں ہو۔
- (۴) جو بخاری و مسلم کی شرط پر ہو۔
- (۵) جو صرف بخاری کی شرط پر ہو۔
- (۶) جو صرف مسلم کی شرط پر ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو حدیث مسلم کی شرط پر ہوگی وہ صحیح کی قسم ہے۔ اس کے راوی بخاری و مسلم کا راوی ہے، جس کے ثقہ ہونے پر اجماع ہے، ایک راوی عمار ذہبی پر تشیع کا الزام ہے لیکن امام احمد، یحییٰ بن معین، ابو حاتم، امام نسائی وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ (لاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹)

(۲۰) بیسویں روایت جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے مجروح ہونے کا حکم لگایا ہے وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کی تخریج ابن ماجہ نے کی ہے، القاضیہ ہیں کہ "عن انس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول نحن ولد عبد المطلب سادات اهل الجنة انا وحمزة وعلي وجعفر والحسن والحسين والمهدي۔"

اس روایت میں ابن خلدون نے عکرمہ بن عمار اور یحییٰ بن زیاد پر جرح کیا ہے۔ عکرمہ بن عمار کے متعلق حافظ بن حجر تقریب الجہدیب میں لکھتے ہیں کہ صدوق (ص ۷۳۲) یعنی سچے ہیں اور امام بخاری نے صحیح بخاری میں ان سے تصدیقاً نقل کیا ہے کہ مسم اور سفن اربعہ کے راوی ہیں۔ تہذیب الجہدیب میں حافظ ابن حجر نے ان کی توثیق مندرجہ ذیل محدثین سے نقل کی ہے، یحییٰ بن معین، عثمان الدارمی، علی ابن المدینی، یحییٰ، ابو داؤد، امام نسائی، ابو حاتم، ساجی، علی بن محمد، طنافسی، صالح بن محمد، اسحاق بن احمد، ابن خلف البخاری، سفیان ثوری، ابن خراش، دارقطنی، ابن عدی، عاصم بن علی، ابن حبان، یعقوب بن شیبہ، ابن شاپین، احمد بن صالح۔

(حافظ تہذیب الجہدیب ص ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵

ہوا کہ یہ روایت بھی صحیح ہے۔

(۲۱) ایک سو بیس روایت جس پر ابن خلدون اور ان کے مقلد اختر کاشمیری نے کلام کیا ہے وہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مستدرک حاکم والی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”قال ابن عباس منا اهل البيت اربعة منا السفاح ومنا المدر ومنا المهدي (الى ان قال) واما المهدي الذي يملأ الارض عدلا كما مننت جودا الخ“

اس روایت میں اسماعیل بن ابراہیم یعنی باپ اور بیٹے دونوں پر جرح کی گئی ہے اور ابن خلدون نے کہا ہے کہ دونوں ضعیف ہیں۔ (مقدمہ ص ۳۲۰)

ابراہیم بن مہاجر محدثین کے نزدیک قوی ہیں۔ مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہیں، حافظ ابن حجر نے تقریب میں لکھا ہے کہ صدوق (ص ۳۳) یعنی سچے تھے۔ ذہبی نے میزان الاعتدال میں امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ ”لا باس به“ (ص ۱۶۷) یعنی ان میں کوئی خرابی نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”وقال الثوري واحمد لا باس به“ (ص ۱۶۷) یعنی سفیان ثوری اور امام احمد نے فرمایا کہ ان میں کوئی خرابی نہ تھی۔ امام نسائی نے بھی فرمایا ”لمس به باس“ (تہذیب ص ۱۶۸) ابن سعد نے کہا کہ ”لقہ“ (تہذیب ص ۱۶۸) علامہ ساجی نے کہا کہ صدوق، ابو داؤد نے کہا ہے کہ ”صالح الحديث“ ابو حاتم نے ان کے اور کچھ دوسرے راویوں کے بارے میں فرمایا کہ ”ومحلهم عندنا محل الصدوق“ (تہذیب ص ۱۶۸) ان سب اقوال سے معلوم ہوا کہ ابراہیم قوی ہیں اور ثقہ ہیں ان کے بیٹے اسماعیل کے

بارے میں جرح کے اقوال بھی مروی ہیں لیکن بعض محدثین نے توثیق بھی کی ہے۔

ترمذی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (تقریب ص ۳۲)

علامہ ابوالہجوج مزی نے تہذیب الکمل میں لکھا ہے کہ ”قال عبد الله سألت ابي عن ابراهيم بن مهاجر فقال ليس به باس كذا وكذا وسأله عن ابنه اسماعيل فقال ابوہ قوي في الحديث منه وروى له الترمذی وابن ماجہ“ (تہذیب الکمل ص ۳۹) (نقل عن مضمون مولوی عبدالشکور صاحب کشمیری) یعنی عبداللہ نے اپنے والد امام احمد سے ابراہیم کے متعلق پوچھا تو کہا کہ کوئی خرابی نہیں پھر ان کے بیٹے کے متعلق پوچھا یعنی اسماعیل کے متعلق پوچھا تو کہا کہ ان کے والد ان سے زیادہ قوی ہیں۔

محدثین کے نزدیک تو باپ بیٹے سے زیادہ قوی ہے، لیکن اختر صاحب لکھتے ہیں کہ اس کا باپ اس سے بلند درجے کا ضعیف ہے۔ یہ اختر صاحب کا اگر ذاتی خیال ہو تو الگ بات ہے باقی کسی محدث نے نہیں لکھا ہے۔

(۲۲) بائیسویں روایت جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے جرح کی ہے وہ ابن ماجہ کی حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ يقتتل عد كنزكم لئلا يهلكهم ابن خليفه ثم لا يصير الى واحد منهم ثم تطلع الروايات السود من قبل المشرق“ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ ”اس روایت کے راوی سب صحیحین کے ہیں ابنتہ ابو قلابہ مدلس ہیں۔“ (مقدمہ ص ۳۲)

حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریباً تہذیب میں لکھا ہے کہ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں، ثقہ اور فاضل ہیں۔ (تقریب ص ۱۷۴) اور تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے ان کی توثیق پر ابن سعد، مسلم بن یزید، ابن سیرین، ابوبختیاری، عجمی وغیرہ کے اقوال نقل کئے ہیں اور ابتداء میں لکھا ہے کہ "احمد الاعلام" (مدخلہ تہذیب ص ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸) حافظ نے ان کی تدلیس کی بھی نفی کی ہے کہ "ولا يعرف له تدليس"

(تہذیب ص ۳۲۶ ج ۵)

نیز یہ کہ یہ روایت ابوقلابہ ابواسماء رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ ابواسماء رحمہ اللہ اور ان کا زمانہ ایک تھا نیز ابواسماء رحمہ اللہ بھی دمشق میں رہتے تھے۔ (مدخلہ تہذیب ص ۳۲۶ ج ۵) اور یہ بھی آخری عمر میں شام میں رہتے تھے۔ (تہذیب ص ۱۷۴، ۱۷۵ ج ۵) اور ابواسماء رحمہ اللہ سے ان کا سماع بھی دوسری متعدد احادیث میں ثابت ہے، تو اگر یہ روایت عن سے منقول ہے تو بھی امام بخاری و امام مسلم سب کے نزدیک یہ معین مقبول ہے رد کرنے کی کوئی وجہ موجود نہیں ہے اگر صرف تدلیس کی وجہ سے کسی کی روایت کو رد کرنا شروع کیا جائے تو بہت سی احادیث سے ہاتھ دھونا پڑے گا۔

اسی حدیث میں ابن خلدون اور آخر صاحب نے سفیان ثوری کو بھی مدلس کہہ کر روایت کو مجروح ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ کاش ابن خلدون اور آخر صاحب کچھ انصاف سے کام لیتے، اس مقام پر زیادہ مناسب ہے کہ وہ وہ عبارت نقل کر دوں جو کہ علامہ ذہبی نے عقیل کے رد میں لکھی ہے، جب اس نے علی بن المدینی پر جرح کی کہ "افساک عقل یا عقیلی اقلری لیمن تکلم" (معجم ص ۱۴۰ ج ۳) سفیان ثوری کی تدلیس کا کچھ حصہ محدثین نے ذکر کیا ہے لیکن اس کی وجہ سے کسی نے بھی ان کی

روایت کو رد نہیں کیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے تقریباً تہذیب میں لکھا ہے کہ "سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ابو عبد اللہ الکوفی ثقة حافظ فقیہ عابد امام حجة الحج" (ص ۱۷۸) تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے ان کے اساتذہ میں خالد الخذاء کا نام بھی لکھا ہے جو اس حدیث میں ابھی ان کے استاد ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خالد الخذاء سے ان کی ملاقات اور سماع ثابت ہے باقی ان کی توثیق تو توثیق سے بقول خطیب بغدادی یہ مستغنی ہیں "کما فی تہذیب التہذیب کان اماما من المة المسمین وعلما من اعلام الدین مجمعا علی امامتہ بحیث یستغنی عن تزکیته مع الاقنان والحفظ والمعرفة والوسط والورع والرهدة" (ص ۱۱۳ ج ۳) وقال النسائی هو اجل من ان یقال فیہ ثقة الخ (تہذیب ص ۱۱۳ ج ۳) وقال صالح بن محمد بن سفیان لیس یقدمہ عدی احد فی الدلیا" (تہذیب ص ۳۶۵ ج ۴)

اسی حدیث میں ابن خلدون اور آخر صاحب نے عبدالرزاق بن ہمام پر بھی جرح کی ہے کہ وہ شیعہ تھے ان کے تشیع کے بارے میں واقعی اقوال ہیں کہ یہ شیعہ تھے لیکن ثقہ تھے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے تقریباً تہذیب میں لکھا ہے کہ "ثقة حافظ مصنف شهیر" (ص ۱۲۲) نیز یہ صحاح ستہ کے راوی بھی ہیں، امام بخاری اور امام مسلم نے ان کی روایات کی تخریج کی ہے۔ (مدخلہ تہذیب ص ۱۲۲) تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے عبدالرزاق سے اچھی حدیث وال بھی کسی کو دیکھا ہے تو فرمایا کہ نہیں (ص ۱۱۱ ج ۶) اور خود عبدالرزاق کے

نے میزان الاعتدال میں علی بن علی کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ "ولو توکت حدیث علی وصاحبه محمد و شیخه عبدالرزاق و عثمان بن ابی شیبہ و ابرہیم ابن سعد و عفان و ابان العطار و اسرائیل و الزھر السمان و بھر بن اسد و ثابت البنانی و جریر بن عبد الحمید لغلطوا الباب و انقطع الخطاب و لمات الاثار و استرولت الزنادقة و لخرج الدجال" (مس ۱۴ ج ۲) کہ اگر ان مذکورہ لوگوں کی احادیث کو ہم ان پر جرح یا کسی بدعت کے موجود ہونے کی وجہ سے ترک کر دیں تو پھر تو روایات کا درواہ بند ہو جائے گا اور شریعت کا خطاب منقطع ہو جائے گا اور احادیث دنیا سے نابود ہو جائیں گی اور زنادقہ غالب ہو جائیں گے و جال نکل آئے گا۔

اور پھر لکھتے ہیں کہ "ثم ما كل احد فيه بدعة اوله هفوة او ذوب بقدر فيه بما يوهس حديثه ولا من شرط الثقة ان يكون معصوماً من الخطايا والخطاء الخ" (میزان الاعتدال مس ۱۴ ج ۲) اور ہر وہ آدمی جس میں کوئی بدعت ثابت ہو جائے یا جس کا کوئی غلط کلام مروی ہو جائے جو سبب قدح ہو اور اس سے اس کی حدیث ضعیف ہو جائے ایسا نہیں ہے۔ اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ عبدالرزاق کی احادیث محدثین کے نزدیک قبول ہیں اور صرف تشیع سبب جرح نہیں جیسا کہ پہلے بھی تفصیل سے گزر چکا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

(۲۳) تیسویں روایت جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے جرح کی ہے وہ ابن ماجہ کی روایت ہے جو عبد اللہ بن الحارث بن جزء سے مروی ہے "قال قال رسول الله ﷺ يخرج ناس من المشرق فيوطنون للمهدي يعني سلطانه الخ" اس روایت میں ایک تو عبد اللہ ابن لہیعہ پر جرح کی گئی ہے جس کے بارے

استاد معمر کا قول ہے کہ "واما عبدالرزاق فخلق ان تضرب اليه اكباد الابل" (تہذیب مس ۳۱۲) کہ عبدالرزاق اس کا ستحق ہے کہ اس کے پائوں و نگوں پر سفر کر کے حاضری دی جائے اور یہ بھی منقول ہے کہ یحییٰ بن معین کے سامنے کسی نے کہا کہ عبد اللہ بن موسیٰ عبدالرزاق کی احادیث کو تشیع کی وجہ سے رد کرتا ہے "فقال كان عبدالرزاق والله الذي لا اله الا هو اعلى في ذلك منه مائه صف" (تہذیب مس ۳۱۲ ج ۱) کہ یحییٰ بن معین نے قسم اٹھا کر فرمایا کہ عبدالرزاق سو درجے عبید اللہ بن موسیٰ سے اچھے ہیں۔

اور عبد اللہ بن احمد فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد امام احمد سے پوچھا کہ "هل كان عبدالرزاق يتشيع ويفرط في التشيع فقال اما انا فلم اسمع منه في هذا شئنا" (تہذیب مس ۳۱۳ ج ۱) کہ کیا عبدالرزاق غالی شیعہ تھا تو فرمایا کہ میں نے اس بارے میں ان سے کچھ نہیں سنا، اور خود عبدالرزاق کا قول ہے کہ اس بارے میں کبھی میرا انشراح نہیں ہوا کہ حضرت علی علیہ السلام کو حضرت ابو بکر علیہ السلام پر فضیلت دوں۔ (تہذیب مس ۳۱۳ ج ۲) ابن خلدون اور اختر صاحب تو تشیع کو رد رہے ہیں، یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ "لو ارد عبد الرزاق ما سركناه حديثه" (تہذیب مس ۳۱۴ ج ۱) کہ عبدالرزاق اگر نعوذ باللہ مرتد ہو جائے پھر بھی ہم ان کی احادیث کو ترک نہیں کریں گے۔ اور علامہ ذہبی نے عباس بن عبد العظیم کی جرح نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ "قلت ما وافق العباس عليه مسلم بل سائر الحفاظ والامة العلم يحتاجون به" (میزان الاعتدال مس ۱۶ ج ۲) کہ اس جرح پر کسی مسلمان نے بھی عباس کی موافقت نہیں کی ہے۔ بلکہ تمام محدثین عبدالرزاق کی احادیث کو قابل احتجاج مانتے ہیں اور علامہ ذہبی

میں بحث پہلے حدیث نمبر ۷۱ کے ضمن میں گزر چکی ہے، اسی طرح ان کے شیخ عمرو بن جابر الحضری پر بھی جرح کی گئی ان کے بارے میں بھی بحث حدیث نمبر ۷۱ کے ضمن میں گزر چکی ہے۔

(۲۴) جو بیسویں روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے جس کو ان دونوں حضرات نے سابقہ الاعتبار قرار دیا ہے، روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ یكون فی امتی المہدی الخ“

اس روایت میں محمد بن مروان الحنفی پر کلام کیا ہے کہ وہ متفرد ہیں اس روایت کو صرف وہ نقل کرتے ہیں اور کسی نے نقل نہیں کی ہے۔ لیکن یہ بھی وجہ جرح نہیں ہے اس لئے کہ خود ابن خلدون نے تسلیم کیا ہے کہ محمد بن مروان ثقہ ہیں، ابو داؤد، ابن حبان، یحییٰ بن معین نے ان کی توثیق کی ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۸) تو جب محمد بن مروان ثقہ ہیں تو ان کے تفرد سے روایت مردود کیسے ہو سکتی ہے؟ کیونکہ ضعیف کے تفرد سے تو روایت پر ضعف کا حکم لگتا ہے لیکن ثقہ کے تفرد کی وجہ سے کسی محدث نے کبھی کسی روایت کو ضعیف نہیں کہا ہے، خصوصاً جبکہ مہدی کے بارے میں دوسری متواتر روایات بھی موجود ہیں۔

محمد بن مروان کی توثیق یحییٰ بن معین، امام ابو داؤد، مرۃ ابن حبان وغیرہ نے کی

ہے۔ (ملاحظہ ہو تہذیب احزاب ص ۳۳۱ ج ۹)

(۲۵) پچیسویں روایت بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے جس کی تخریج ابو یعلیٰ موصلی نے اپنے مستند میں کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”لا تقوم الساعة حتی یمخرج علیہم رجل من اہل بیتی الخ“

اس روایت میں بشیر بن ہشیک کے اوپر جرح کی گئی ہے حالانکہ بشیر بن ہشیک

صحاح ستہ کے راوی ہیں، امام بخاری اور امام مسلم دونوں نے ان کی روایات نقل کی ہیں۔ حافظ ابن حجر تقریب میں لکھتے ہیں فقہ (ص ۳۶) کہ ثقہ تھے۔ عجلی اور امام نسائی نے بھی ثقہ کہا ہے (تہذیب احزاب ص ۱۴۷ ج ۱) اور ابو حاتم کے قول ”لا یحتج بحدیثہ“ جو ابن خلدون نے نقل کیا ہے، اس کے متعلق حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ”وہذا وہم و تصحیف وانما قال ابو حاتم روی عنہ النضر بن انس وابو معجلز وبرکۃ ویسحب بن سعید“ (تہذیب احزاب ص ۱۴۷ ج ۱) کہ ابو حاتم نے یہ نہیں کہا بلکہ یہ لوگوں کا وہم ہے اور عمارت میں تصحیف کی گئی ہے ابن سعد نے بھی ثقہ کہا ہے، ابن حبان نے ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے، امام احمد نے بھی ثقہ کہا ہے۔ (ملاحظہ ہو تہذیب ص ۱۴۷ ج ۱) اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی قوی ہے۔

(۲۶) حضرت قرۃ بن ایاس کی روایت جو مسند بزار اور معجم کبیر للطبرانی میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”لنصلن الارض جوراً وظلماً فاذا ملئت جوراً وظلماً بعث اللہ رجلاً من امتی اسمہ اسمی واسم امیہ اسم ابی الخ“

اس روایت میں ابن خلدون اور آخر صاحب نے داؤد بن الحنفی بن الحرم پر جرح کی ہے اور لکھا ہے کہ اس حدیث کو داؤد اپنے والد سے نقل کرتے ہیں اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔ (مقدمہ ص ۳۸) ان دونوں کے حالات کتب اسماء رجال میں مل نہیں سکے لیکن دوسری صحیح روایات کی موجودگی میں ضعیف روایات بھی تائید آئیش کی جاسکتی ہیں۔

(۲۷) ”عن ابن عمر قال کان رسول اللہ ﷺ فی نفر من المهاجرین والانصار (الی ان قال) فلیکم الفتنی التیمی فانہ یقبل من قبل المشرق وهو صاحب رأیۃ المہدی“

اس روایت میں ابن خلدون وغیرہ نے ابن لمیعہ پر کلام کیا ہے جس کے بارے میں تحقیق پہلے گزر چکی ہے۔ ابن خلدون نے اس روایت میں عبد اللہ ابن عمر کو بھی ضعیف کہا ہے ظاہر ہے کہ اس سے عبد اللہ بن عمر بن خطابؓ تو مراد نہیں ہو سکتے کیوں کہ وہ تو صحابی ہے اور "الصحابۃ کلہم عدول" کا قاعدہ تو مشہور ہے اس کے علاوہ اس نام کے راوی تقریب الجہدیب میں تقریباً آٹھ ہیں اور سب کے سب ثقہ ہیں عبد اللہ بن عمر بن حفص کو بعد محدثین نے ضعیف کہا ہے لیکن وہ بھی اکثر محدثین کے نزدیک ثقہ ہے۔ اور مسلم، بخاری، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ کے راوی ہیں۔

(ملاحظہ ہو تقریب الجہدیب ص ۱۸۲)

(۲۸) اٹھائیسویں روایت حضرت طلحہ بن عبد اللہ کی ہے جو طبرانی کے معجم اوسط کے حوالے سے مقدمہ میں منقول ہے، جس میں ابن خلدون اور آخر صاحب نے ثنی بن صباح پر جرح کی ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۷۲)

ثنیٰ اگرچہ اکثر محدثین کے نزدیک ضعیف ہے لیکن ابن عدی نے ان کی احادیث کو صالح کہا ہے جیسا کہ تہذیب الجہدیب میں ہے کہ "قال ابن عدی لہ حدیث صالح" (ص ۱۵۳۶) اور داؤد الطائری نے کہا ہے "لم ادرك فی هذا المسجد اعبد من المثنی بن الصباح" (تہذیب الجہدیب ص ۱۵۳۶) کہ اس مسجد میں ان سے زیادہ کسی عابد کو میں نے نہیں دیکھا۔ تو معلوم ہوا کہ بعض محدثین کے نزدیک قابل اعتبار ہیں، نیز ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ کے راوی بھی ہیں۔

(ملاحظہ ہو تہذیب الجہدیب ص ۳۵۵، تقریب الجہدیب ص ۳۸۸)

اور یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ ضعیف روایات تائید میں پیش کی جا رہی ہیں۔ عقیدہ

ظہور مہدی ان ضعیف احادیث پر موقوف نہیں ہے بلکہ متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ کما مزیہ وہ بعض احادیث تھیں جن پر مکررین ظہور مہدی نے کلام کیا تھا۔ بعض مکررین نے اس سلسلے میں "لا مہدی الا عیسیٰ" کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جو ابن ماجہ وغیرہ میں منقول ہے، لیکن یہ خود ابن خلدون کے اقرار کے مطابق منقطع مضطرب اور ضعیف ہے۔

چنانچہ مقدمہ میں اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں کہ "وہو منقطع و بالجملة فالحدیث ضعیف مضطرب" (ص ۳۷۲) نیز بعض محدثین نے اس حدیث کو موضوع بھی کہا ہے جیسا کہ اس باب کے اول میں فوالد المجموعہ للشوکانی کے حوالے سے گزر چکا ہے۔ (فوالد مجموعہ ص ۵۱۰)

بہر حال ظہور مہدی متواتر احادیث سے ثابت ہے اور محدثین کے نزدیک قیامت کی علامت میں سے ہے جیسا کہ شاہ رفیع الدین محدث دہلوی کی کتاب علامات قیامت کے ضمن میں اس کو ذکر کیا ہے۔ نیز حدیث جبرائیل کے ضمن میں امارات قیامت پر بحث کرتے ہوئے محدثین نے جیسا کہ دوسری امارات و علامات کا ذکر کیا ہے اسی طرح ظہور مہدی کو بھی ثابت شدہ علامات قیامت میں ذکر کیا ہے۔

مسلم کی شرح اکمال الکمال المعظم میں علامہ ابی نے لکھا ہے کہ علامات قیامت کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ علامات کہ جو معتاد ہیں جیسا کہ علم کا اٹھ جانا، جہل کا ظاہر ہونا، زنا اور شراب نوشی کی کثرت اور دوسری علامات وہ ہیں کہ جو غیر معتاد ہیں جیسا کہ ظہور دجال، نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام، خروج یا جوج ماجوج، خروج دابۃ الارض اور سورج کا مغرب سے طلوع ہونا وغیرہ۔ اس کے بعد پانچ علامات غیر معتاد اور بھی ذکر کی ہیں اور

اس کے بعد پھر لکھا ہے کہ "و زادہم فتح قسطنطنیہ و ظهور المہدی" (ص ۷۰ ج ۱) یعنی محدثین نے فتح قسطنطنیہ اور ظہور مہدی کو بھی علامات قیامت میں ذکر کیا ہے، اسی قسم کی عبارت مکمل اکمال الاکمال میں علامہ سنوسی کی بھی ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۷۰ ج ۱) ان عبارتوں سے ثابت ہوا کہ ظہور مہدی محدثین کے نزدیک ثابت شدہ علامات قیامت میں سے ہیں۔

فی الحال ہم ان ہی گزارشات پر اکتفا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں صراطِ مستقیم پر زندہ رکھے اور اسی پر موت دے۔

اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا الباعه

وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه آمین

و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین

نظام الدین شامزی

کراچی

۷ ربیع الثانی ۱۴۰۲ھ

حضرت ڈاکٹر مفتی نظام الدین شامزی شہیدؒ
کی دیگر تصانیف

- ✽ گنجِ توبہ
- ✽ درس بخاری
- ✽ فتاویٰ شامزی
- ✽ خطبات شامزی
- ✽ عقیدہ ظہور مہدی
- ✽ فضائل مدینہ منورہ
- ✽ مسئلہ رویت ہلال
- ✽ شیوخ امام بخاریؒ
- ✽ میرا مسلک و مشرب
- ✽ پڑوسیوں کے حقوق
- ✽ مسلمانوں کے حقوق
- ✽ معارف شامزی (درس ترمذی)
- ✽ شرح مقدمہ صحیح مسلم (اصول حدیث)

مکتبہ شامزی

نزد جامعہ علوم اسلامیہ علامہ محمد یوسف مئوٰیہ ٹاؤن کراچی
0300-9235105



مکتبہ رشاد

